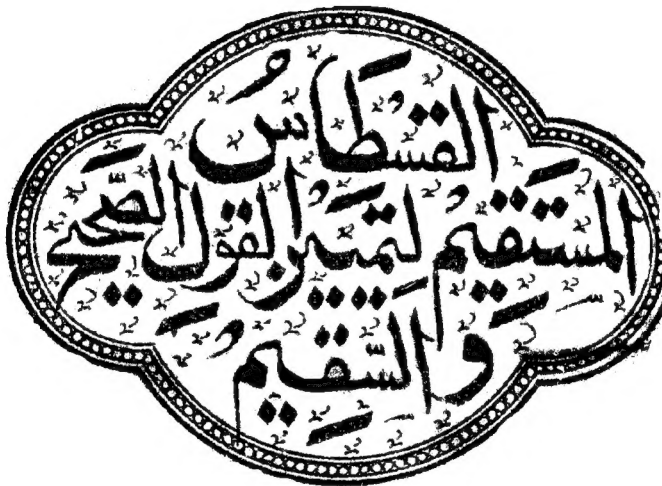


# واقیمو الون بالفسطی لا تخسر المیزان

محمد رند والمند کہ مباحثہ و بارہ دفات و بیاض مسیح ابن مریم جناب حسن المناظرین  
 دانا مولوی سید محمد احسن صاحب امر و مولوی مجتہد مولوی غلام نبی اللہ احمد صاحب مدرسہ  
 بہ نفعہ مدراس اعنی



بحسب فرمایش

غیر خواہ اہل اسلام تاجر و پیشان جناب عبدالرحمن سیٹھ  
 صاحب حاجی اللہ رکھا

در مطبع بنو بنگلو ساطع کیرت  
 ۱۲ ۱۳ ۱۴

تحفہ مدرّس



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على امتكائه. والقلوة والسلام على رسوله واصحابه وآله. ابا بعد نكاس سید محمد  
 امر وہی عنی اللہ عن ذہب الجلی والفضی ناظرین اوراق ہذا کی خدمت میں التماس کرتا ہوں کہ یہ امر برابن بصیرت  
 پر روشن ہے کہ ائمہ ثنائی نے اپنی مخلوقات کو مختلف الطبائع پیدا کیا ہے۔ مثلاً شعلہ آفتاب شب پر کے واسطے  
 نہایت درجہ مسر اور مخائف پڑی ہے۔ وذلک تقدیر اللہ العزیز العظیم ما تباب شب کو جس قدر اپنی  
 نور افشانی کرتا ہے کتنے آسیدر زیادہ بھونکتے ہیں کیا اچھا کیا مولوی روم نے **س** مدقشانہ نور و سنگ  
 عو قو کند ہر کسی بر طینت خود می تند۔ وغیر ذلک من النکات والامثال اور یہی نظام قدرت اوس  
 قادر مطلق کا خلقت انسانی میں بھی موجود ہے۔ حضرت آدم ابو البشر کو جب پیدا کیا ابلیس کو اودھ کا عدو بن  
 بنا دیا۔ ثانی بالآخر اس کے گلو میں پیدا اس اس معادوات کے طوق لعنت ابدی کا بھی پھر اودیا۔ جس قدر انبیاء  
 بعد حضرت ابو البشر کے تاحضرت خاتم النبیین صلعم مبعوث ہوئے اودکی مقابل میں بھی کفار کو اشد مخائف  
 پیدا کیا لیکن بالآخر طمانچہ پای قہری سے کیس کو غرق کیا اور کیس کو خسف کیا۔ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کی  
 مخافت میں جو خاتم انبیاء بنی اسرائیل تھے اجبار یہود کو قائم کیا۔ اور بڑے بڑے علماء یہود نے حضرت عیسیٰ  
 کی نسبت فتوای ارتداد و تکفیر بادشاہ کے رو برو پیش کئے یہاں تک کہ اودکی قتل اور صلب کی تجویز  
 پرائے چونکہ ان اجبار یہود کی تعدی اور زیادتی حضرت عیسیٰ کے سامنے حد سے تجاوز ہو گئی تھی لہذا اللہ  
 تعالیٰ کی طرف سے اعداب ضربت علیہم الذلۃ والسکنتہ ویاذا بغضب من اللہ حضرت خاتم النبیین  
 کے وساطت سے تاقیامت مبتلا ہوئے **س** علم حق گریہ مواسا ناکند ہ چونکہ از حد بگذر دے روا کنند۔ ہمارے

حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے مخالفین کاذبین کے ہاتھ سے کیسے کیسے مصائب اور ایذاؤں اور ٹھائیں  
 چکے ذکر سے بدن پر رونگٹے کھڑے ہوئے ہیں۔ معبود اللہ تعالیٰ کے طرف سے واسطے تسکین اور تسلی رسول  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی حالت پر سر و سامانی میں بڑی بڑی بشارتیں نازل ہوتی رہیں قال اللہ تعالیٰ انا  
 اعطیناک الذکوۃ فصل لربک وانحر ان شانک ہوا بآیت غرک بالآخر تمام مخالفین انبیاء علیہم السلام  
 کے ذلیل و خوار و انز و مقبور ہو گئے۔ اور فتح و نصرت شامل حال رسول اللہ کی رہی۔ اور ایسا کیونکر نہ ہوتا  
 قال اللہ تعالیٰ کتب اللہ لا ینزل علی احد من رسلنا و لا یؤتی الامم ما ینزلنا و لا یؤتی الامم ما ینزلنا و لا یؤتی الامم ما ینزلنا  
 کوئی نئی بات نہیں ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا فرمایا اللہ تعالیٰ نے و لو شاء ربک لجعل الناس امتا  
 واحدة و لا یزالون مختلفین الامن رحم ربک و لذلک خلقتم قصص کلمات ربک لعلکم  
 یحکم من الجنۃ و الناس اجمعین۔ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امت مرحومہ میں جو اکابر علماء و ربانی مجددین  
 دین گذرے اور کئی تکفیر و تفصیل خود اسی امت کے علماء و سوار سے ہمیشہ ہوتی رہی اور انہیں سفوح کی ایذاؤ  
 کے ساتھ ستائے گئے۔ بالآخر وہ فتو نامائی تکفیر مثل کاغذ نامی باوی اطفال کے کٹ کٹا کر نیت و نابود ہو گئے  
 لکن آثار اور ثمرات ان معبودین کے اب تک باقی ہیں اور قیامت تک باقی رہیں گے قال اللہ تعالیٰ  
 اما الزبد فینہب جفاء و اما یتدفع الناس فیمکث فی الارض اسکی تفصیل نہایت بڑے  
 رسالہ تذخیر المؤمنین میں مذکور ہے۔ غرض کہ اس قسم کے مصائب اور سختیوں کا اٹھانا انبیاء و رسل اور  
 معبودین کے لئے ان کی رسالت اور بعثت کا ایک نعمت ہو گیا ہے۔ یہ نعمت اللہ تعالیٰ کے طرف سے ان معبودین  
 کو جو محنت ہوتا ہے اس میں بڑے بڑے اسرار اور مصالح اکہیہ مخفی ہیں اگر یہ دروی اور خلعت مصائب  
 شدیدہ کی ان مصلحتوں اور معبودوں کو نہ عطا فرمائی جاوے تو پھر ان کی صفت نخل و صبر کا اظہار  
 ہر کہہ و مہ پر کیونکر ہووے اور ان اللہ مع الصابین اور اولئک علیہم صلوات من رحم  
 و رحمتہ و اولئک ہم المہتدون کے مدارج عالیہ اون کو کیونکر محنت ہووین۔ پھر ان مصائب  
 شدیدہ کے بعد جو ان معبودین کو فتح عظیم حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے طرف سے نصرت کاملہ بھیجتی  
 ہے تو بعض کو اس سے بھی ہدایت حاصل ہو جاتی ہے کیونکہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ باوجود اس بے ہوشی  
 کے اور موجود ہونے عوائق حصول فتح اور موانع کامیابی کے جسکے سبب عقل انسانی پر گزر گز حکم نہیں کرتی  
 کہ ان کو کامیابی حاصل ہوگی لیکن معبود انہمک و العاقبتہ للمتقین کے اپنے مقاصد یعنی اصلاح مفسدہ  
 اظہار حق میں وہ پورے کامیاب ہو جاتے ہیں تو پھر اسکے کہہ کامیابی بطور خرق عادت کے بجانب  
 ان کو عطا ہوئی اور کیا گمان ہو سکتا ہے۔ اس نصرت غیر مترقبہ کو دیکھ کر بہت لوگوں کو ہدایت حاصل

ہو جاتی ہے۔ اور پھر صفت شکران مبعوثین مقبولین کا اظہار بھی کامل طور پر ہو جاتا ہے۔ اور ماسوا ایک ایسے حالت ہے سر و سامانی اور مایوسی ظاہری میں جو ان مبعوثین کو اللہ تعالیٰ کے طرف سے بذریعہ الہام و مکالمات الہیہ بشارتین کامیابی کی ملتی ہیں جن کو جہلا و عوام اس حالت بے سرو سامانی میں محض لغو اور جھوٹے تصور کرتے ہیں اور ان پیشین گوئیوں متضمن بشارات کا پورا ہونا جب ہر ایک کہہ دہمہ پر روشن ہو جاتا ہے تو نسل آئندہ کے واسطے وہ الہامات موجب ہدایت عوام و خواص اور باعث تصدیق حق ہو جاتے ہیں۔ اور جن لوگوں نے اس مرسل مبعوث کو نہیں دیکھا اور محبت میں نہیں رہا اور ان پیشین گوئیوں کا پورا ہونا اس کے حق میں ایسا موجب ہدایت ہو جاتا ہے کہ گویا اسکی محبت میں رہ کر خوارق و نشانات الہیہ کو دیکھ لیا۔ الحاصل ایسے مبعوثین کا اشتداد البلاؤں میں مبتلا ہونا بڑی بڑی حکمتیں اور مصلحتیں رکھتا ہے جن کا ذکر اگر پورے طور پر کیا جاوے تو ایک دفتر طویل ہو جاوے گا اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضرت امام و مہدی زمان مجد و الوقت اور مسیح دوران جناب مرزا غلام احمد صاحب کے واسطے یہ ابتلا بھی ضرور پیش آتا تھا کیونکہ مرسل اور مبعوث لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے طرف سے یہ ابتلا ایک تخصیص ہے۔ یہ امر احادیث سے بھی مستنبط ہوتا ہے۔ اور ملہین امت نے تو بہت صراحت سے یہ ابتلا نسبت اس مہدی آخر الزمان کے نہایت صراحت سے لکھا ہے۔ چنانچہ شیخ الشیخ حضرت شیخ اکبر نے فتوحات میں نہایت بسط اور تفصیل سے تحریر فرمایا ہے کہ اس مہدی آخر الزمان کے وقت میں جعفر علماء اور فقہاء سو ہونگے وہ سب اس کے عدد میں ہو جائیں گے اور ان کی برابر کوئی دشمن اور سکا ہندو کا تکفیر و ارتداد کے فتوے بھی اس کے نسبت شائع کئے جاویں گے کا فر محمد زبیدی وغیرہ بھی علماء اور فقہاء کے طرف سے وہ کہلا یا جاویں گے کہ ان علماء سو کے فہم اس کے معارف اور اسرار عالیہ تک ہرگز نہ پہنچ سکیں گے انتہی حاصلہ و نعم ما قبل **۵** درینا بد حال خیر پیچ خام و پس سخن کو تاہ باید والسلام۔ اللہ اکبر معنوں اس پیشین گوئی حضرت شیخ اکبر کا اس مہدی و مجد و صدی چہار دہم کے بارہ میں کیسا پورا ہوا اور یہ پیشین گوئی حضرت شیخ کی ہو ہو کیسی صادق آگئی کہ ایک ذرہ بھر بھی تفاوت واقع نہیں ہوا علماء و اہل الارض ہند و ستان کے کونسا و قیقہ اس کی تکفیر میں باقی چھوڑا اگر کیا درجہ کہ جیسا اصل جیسے کے مخالفین کے لئے قیامت تک ذلت اور رسوائی اور مغلوبی کی پیشین گوئی مندرجہ قرآن مجید پر سے زور و شور سے پوری ہوئی اور آئندہ کو قیامت تک ہوتی رہے گی اس مثیل مسیح کے مخالفین اور کذبین کے لئے بھی ذلت اور امانت و پریش ہے انی مہین من ارادہ اھا قتلت۔ اس عاجز نے جو کہ وقوفہ تمام و سواس اور شکوک علماء ہند کو بذریعہ رسائل حصص اعلام الناس ایسا وضع اور ارادہ کیا

ہے کہ آج تک کسی مخالف کو ایسا مدخل یا بیخ بنیں بل جواں اولہ قاہرہ کے روبرو مقہور نہ ہووے واللہ  
 علیہ ان جہاں الحق و نہق الباطل ان الباطل کان نہ ہوتا۔ چونکہ اس مہدی وسیع علیہ السلام  
 کا شہرہ اب کل لیسٹ الارض پر پھولا ہے اور عرب مصر شام امرکہ اور یورپ وغیرہ سے صدرا خطوط آتے  
 ہیں اور زائرین شائقین بھی اقطار بعیدہ سے حاضر ہو کر سلسلہ بیعت میں داخل ہوتے چلے جاتے ہیں  
 ملک مدراس تو ہند کی بلاد سی ہی ہے اوس میں تو چرچا حضرت اقدس کا مدت سے ہو رہا ہے۔  
 مرے انخی مکرم حضرت مولوی حسن علی صاحب واعظ اسلام رئیس بھگلپور پٹنہ اور برہے پیارے  
 بہائی حضرت عبدالرحمن صاحب حاجی اللہ رکھار رئیس مدراس نے جو اسلام کے فائزوں میں سے  
 ہیں اور جسکی کوششیں رات دن یہی رہتی ہیں کہ آفتاب اسلام کی شمعیں تمام دنیا میں پھیلین اور  
 کوشب پر چشم علما و دانشمندان سے اقتباس نوز نہ کر سکیں تاہم طلوع آفتاب ہی کی اونکو خبر ہو جاوے  
 جب غفلت اور آوارہ اس جان شاعر اسلام اور مہدی آخر الزمان اور امام ہمام کا سنا تو چاہا کہ خود قادیان  
 میں (جہاں سے یہ چہرہ آفتاب طلوع ہوا ہے) حاضر ہو کر اوس چہرے سے سیراب اور فیض یاب ہوں یہ  
 ہر دو صاحب معظم و مکرم اس باغبان گلستان اسلام کی خدمت میں پہنچے اس ارادہ سے کہ بعض امور  
 تحقیق طلب کی تحقیق و نتیجہ بھی خود بالمشافہ کر لین گے لیکن بروقت زیارت حضرت اقدس کے یہ تو  
 سب بھول گئے اور اوس کے معارف قرآنی سے جو کشل شجرۃ طیبہ اسلام ثابت و مضرعھا فی  
 السماء کا مصداق ہی ثمرات عرفانی حاصل کرنے لگے اور جب تک قادیان میں رہے عجیب طرح کا ذوق  
 ایمانی اور شوق عرفانی اون کو حاصل ہوا کہ بوسے کلم چنان مست کر دو کہ دانستم از دست برقت کا مضمون  
 موافق آیا۔ جبکہ یہ ہر دو صاحبان فیض زیارت اور ارادت حضرت اقدس حاصل کر کر واپس مدراس  
 میں تشریف لائے تو اون علماء مدراس پر جو دشمن خدائن معارف اسلام ہیں عجب طرح کی ایک حالت  
 غیظ و غضب کی طاری ہوئی۔ اور بذریعہ خطوط وغیرہ کی اس بھونچال کی خبر عاجز کو بھی پہنچی تب  
 یہ عاجز بہ تحریک محب مکرم حضرت عبدالرحمن صاحب حاجی اللہ رکھا کے تاریخ ۲۴ مئی ۱۹۰۳ء بروز  
 چہار شنبہ عرفاس غرض کے واسطے مدراس میں حاضر ہوا کہ شاید کوئی صاحب سعید و عالم رشید علما و  
 مدراس سے ایسے ہی نکل آویں کہ بعد تحقیق و تحقیق مسائل متنازعہ فیہا کے حسب اصول مناظرہ باہمی کے یہ  
 شور و شر اور نزاع و اختلاف رفع ہو جاوے لیکن برعکس اسکے عاجز کے حاضر ہونے ہی شور و شب اور  
 ترقی پذیر ہوا امید مناظرہ احقاق حق کی مبدل بیاس ہو چکی تھی جو سید محمد علی الدین صاحب نے  
 بنام اس عاجز کے ایک نامہ تحریر فرمایا جسکو بلفظ نقل کیا جاتا ہے۔ و ہو ہذا۔

جناب مولوی محمد احسن صاحب امر دہلی دام عنایتکم بعد مراسم منون کے التماس ہے کہ ایک زمانہ گذرا کہ  
 میں نے اپنے رسالہ السیف القتال میں ایک اعلان شہر کیا تھا جس کا جواب اب تک مجھ کو کسی سے نہ ملا۔ چونکہ  
 اتفاق سے آپ خود تشریف لائے ہیں اور مرزا صاحب کے بازوی قوی ہیں اس لئے آپ سے راست  
 کہا جاتا ہے کہ اگر آپ قرآنی کسی آیت سے یا کسی حدیث سے خواہ وہ ضعیف ہو یا کسی صحابی کے اثر سے  
 یا کسی تابعی و تبع تابعی کے قول سے یا کسی امام مجتہد سے یا کسی عالم اہل سنت سے جو سلف میں گذرا  
 ہو اور جس کو اہل سنت نے بالاجماع مسلم کیا ہو یہ ثابت کریں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام  
 اس وقت اپنے جسم غصری سے زندہ نہیں اور قرب قیامت وہ بذات خود آسمان سے اترنے والے  
 نہیں تو دو ہزار روپیہ آپ کو بطریق صلہ دئے جاویں گے امید ہے کہ آپ باسرع زمان جواب سے  
 منون کریں گے۔ مرقوم ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۵۶ ہجری روز شنبہ۔ الراقم سید محمد حنی الدین انتہی بلفظ۔  
 یہ عاجز اس خط کو پڑھ کر نہایت حیران ہوا کہ ابھی یہ شخص تو قطع نظر اہل علم ہونے کے محض ناشنا  
 ہمارے رسائل مؤلف سے ہی ہے جب حال اس کا دریافت کیا تب اجاب مدراس نے بیان کیا کہ  
 یہ شخص کچھ بھی پڑھا لکھا ہوا نہیں ہے اور نہ کوئی عائد مدراس سے ہے مان انگلی کاٹ شہیدوں  
 میں داخل ہوا چاہتا ہے پئے چاہتا ہے کہ جیسے تمام علماء مساجد پر بمقابلہ اہل حق موت وارد ہو چکی ہے  
 میں بھی انہیں موتی میں داخل ہو جاؤں اور ان کا شمع اللوئی کا مصداق بن جاؤں۔  
 ای ناظرین اس شخص نے اگر ہمارے رسائل کچھ بھی دیکھے ہوتے تو اس مضمون کے لکھنے پر ہرگز ہرگز  
 جرأت نہ کرتا کیونکہ اس خط کا جواب ایک ادنیٰ طفل مکتب باونی تغیر عبارت بطور معارضہ بالقلب  
 کے حسب ذیل دے سکتا ہے۔ و ہونذا۔

کہ اگر آپ قرآنی کسی آیت میں یا کسی حدیث میں خواہ وہ ضعیف ہی ہو یا کسی صحابی کے اثر میں یہ نہایت  
 کر دین کہ لفظ توفی کے معنی سواۓ قبض روح کے اصعاد الی السماء کے بھی مستعمل ہوئے ہیں بلکہ کسی تابعی  
 یا تبع تابعی یا کسی امام مجتہد یا کسی عالم اہل سنت و غیر اہل سنت کے قول عربی میں معنی توفی کے اصعاد  
 الی السماء سوا ما نحن فیہ کے استعمال کئے گئے ہیں تو دو ہزار روپیہ آپ کو بطریق صلہ دئے جاویں گے  
 اور یہ انعام اپنا تو باد ہوا ہی ہے ہم سے بیک سرکاری میں جج کرالو یا تمسک لکھا لو فقط تو صرف  
 یہی جواب اس خط کا اوس طفل مکتب کے طرف سے کافی تھا آئندہ بحث کی گنجائش ہی نہیں رہی  
 کیونکہ مخالفین جو معنی توفی کے اصعاد الی السماء وغیرہ بطور حاطب اللیل رطب و یابس کی نقل کرتے  
 ہیں تو اسی آیت متنازعہ فیہا کے تحت میں وہ رطب و یابس لے آتی ہیں مگر افسوس کہ علم تو کم ہو

کیا تھا جسکے اور اک اور نیل کے واسطے یہ عہدی آخر الزمان مبعوث ہوا ہے نام کے علما کے عقل پر بھی پتھر پڑ گئے یہ نہیں جانتے کہ ہم کیا کہہ رہے ہیں یہ قول ہمارا تو مصاورہ علی المطلوب ہوا جاتا ہے جس سے کیسی نزدیک ثبوت دعویٰ نہیں ہو سکتا۔ برین عقل و دانش بباید گریٹ اور پھر ایسے عقل و دانش پر اس قدر جرأت و دلیری و لغم ماقبل سے مرد جاہل و سخن باشد دلیر زانکہ اگر نیست از بالا و زیر۔ لہذا بحکم و اعرض عن الجاہلین کے اس شخص کو قابل خطاب نہ سمجھ کر ایک پرچہ التماس از طرف محبی عبدالرحمن صاحب حاجی اللہ رکھا بخد مت علما و علماء اسلام بدین خلاصہ مضمون شائع کیا۔ کہ ہمارے عالیشان علما اور عمائد شہر میں سے اگر کسی ایک بزرگ کو بھی مسائل متنازعہ فیہا حال میں تحقیق کرنا اور واسطے مناظرہ اور مباحثہ کے صرف بہ نیت احقاق الحق و انعقاد جلسہ منظور ہو تو اصلاح بین المسلمین کے واسطے نہایت خوب ہے عاجز کو اطلاع کیجا دے تاکہ بیشتر سے انتظام اسکا کیا جاوے۔

مورخہ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱



جو بار بار اسی ایک بات کا تکرار ہے سو دیکھا جاتا ہے یہ بیکارہ نہیں جانتا کہ مجھ کو جو اس قول سے دعویٰ اجماع صحابہ وغیرہم کا ہی ایک طفل کتب اسکے جواب میں یہ کہہ سکتا ہے کہ بھلا تم ہی اس اپنے خیالی عقیدہ کو حضرت ابو بکر صدیق یا حضرت عمر یا حضرت عثمان یا حضرت علی رضی اللہ عنہم سے ہی ثابت کرو جو دعویٰ اجماع صحابہ وغیرہم کا کئے جاتے ہو کہ حضرت عیسے اس جسد خاکی کے ساتھ باجماع آسمانوں پر چڑھائے گئے اور وہاں پر اسی جسد خاکی سے زندہ ہیں اور اسی جسد خاکی کے ساتھ آسمانوں سے نازل فرماؤ گے اگر صادق ہو تو کوئی ایک روایت ہی ان غلطاداروں سے پیش کرو۔ اس بیکارہ لایعقل کو اتنی بھی خبر نہیں کہ اگر کسی صحابہ کا یہ خیال ثابت بھی ہو تو وہ نہ ہم صحابہ بمقابلہ مصوص بتیہ قرآنی کے کب محبت ہو سکتا ہے علاوہ یہ کہ بروز وفات رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خیال سے سب حاضرین صحابہ نے رجوع کیا ہے چنانچہ امام ہمام محمد بن عبد الکریم شہرستانی اپنی کتاب مل وغل میں لکھتے ہیں وقال عمر بن الخطاب من قال ان محمداً قد مات قتلتہ بسیفی هذا وانك رفع كمارف عيسى بن مريه وقال ابو بكر بن قحافه من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم فخرج القوم الى قوله وقال عمر كافي ما سمعت هذه الآية حتى قراها ابو بكر هكذا في الملل والنحل اور یہہ مضمون تمام احادیث صحیح کی چھوٹی بڑی کتابوں میں موجود ہے حتیٰ کہ شامل ترمذی میں بھی لکھا ہے۔ اگرچہ یہ اشتہار و اعلان محمد عی الدین صاحب کا جوہر اہل علم نبونے اون کی کے قابل التفات کے نہ تھا لیکن چونکہ آخر اشتہار میں تین نام علماء اور فضاہ مدراس کے بھی لکھے تھے اور شروط مناظرہ بھی استفسار کیں تھیں لہذا ہر سہ علماء ہند کوڑ کے نام علیحدہ علیحدہ خط ذیل موثروط کے لکھا گیا۔ وہو ہذا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت مخدومی مولوی قاضی عبید اللہ صاحب و جناب مولوی حاجی محمد و صاحب و جناب مولوی حاجی غلام رسول صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اس عاجز نے بخدمت علماء و عہدہ اسلام قلم و مدراس بذریعہ پرچہ القاس مورخہ ۲۴ مئی ۱۹۳۷ء واسطے رفع نزاع و اختلاف واقع بین المسلمین اور حصول اتفاق و صلح بین المؤمنین کے عرض کیا تھا اس کے جواب میں جناب سید محمد عی الدین صاحب کے طرف سے ایک اعلان شائع ہوا جس میں اکثر الفاظ دل آزار سے نزاع و اختلاف



کو اور ترقی دینا چاہا ہے کسی جگہ تو اس اختلافی مسئلہ کو بلفظ فساد تعبیر کیا ہے اور کہیں پر ہم لوگوں کے واسطے واجبی سرزنش دینا لکھا ہے اور کہیں پر السیف القتال علی عین المسیح الدجال مسلولی کر کے ہم کو تنبیہ کی ہے اور کسی مقام پر ایک مسافر عزیز سید آل رسول مولوی صاحب کے خدمت میں دو نذرانہ روپیہ انعام کے ساتھ پیش کیا اور استہزاک کیا گیا ہے وغیرہ وغیرہ۔ غرض کہ مری التماس صلح کا جواب وہ چرچہ اعلان جو موجب ترقی نزاع ہے ہرگز نہیں ہو سکتا اگر یہ عاجز اور سکا جواب ترکی بہ ترکی لکھے نہ اور نزاع و اختلاف کو ترقی ہوتی ہے جو اس عاجز کے مقصود اصلی و علت غائی کے سر تا پا ٹھٹھ ہے اور عاجز کی جو غرض اصلی اصلاح ہے وہ سب فوت ہو جاوے گی تو ہر ایصال وصل کردن آدمی نے برای فضل کردن آدمی۔ بھلا ذرا آپ غور تو فرمائیں کہ السیف القتال کے مقابلے میں اگر یہ عاجز فوس اکلہ علی رؤس الجملہ پیش کرے یا بذریعہ الصواعق المعرکہ لافحرق الفترۃ الحرقہ کے اوس واجبی سرزنش اور فساد کو دفع کرنا چاہے تو کیا نزاع اور اختلاف اور زیادہ نہ بڑھ بیگا جو اس عاجز کے علت غائی پرچہ التماس کے بالکل خلاف ہے لہذا یہ عاجز اوس پرچہ دل آزار کے جواب سے بالکل غافل بھر کرتا ہے اور چونکہ جناب کے اسماء مبارکہ کے تحت میں حضرت معلن صاحب نے لکھا ہے کہ آپ مناظرہ کے لئے آمادہ ہیں لہذا اپنی خدمات عالیہ میں عرض ہے کہ اگر حضرت معلن صاحب کا اسماء مبارکہ کو واسطے مناظرہ کے لکھنا صحیح ہے تو عاجز کو براہ راست اطلاع فرمائی جاوے اور شرائط بحث و نتیجہ مسئلہ مختلف بنائے گی جو مفید طرفین میں مولوی صاحب اس طرح بیان فرماتے ہیں۔

(۱) اول بحث مسئلہ حیات اور وفات حضرت مسیح بن مریم میں ہوگی اور جب تک اس مسئلہ کا فیصلہ نہ ہو جائے گا کوئی اور مسئلہ بطور غلط بحث کے یا مستقل طور پر ہرگز ہرگز پیش نہیں کیا جائے گا۔ اگرچہ حضرت معلن صاحب کی تحریرات میں بھی یہی مسئلہ مقدم البحث مانا گیا ہے لیکن بجز یہ احتیاط یہ شرط جو طبقاً مقدم ہے و شفا بھی مقدم رکھی اور لکھی گئی۔

(۲) ہر دو فریق کو اختیار ہوگا کہ ایک ایک معاون بحث شروع کرنے سے پیشتر اپنے لئے تجویز کر لے جو انہیں حوالیات وغیرہ میں مدد دلوے مگر کسی صورت میں اس معاون کو تقریر کرنے کا استحقاق نہ ہوگا اور نہ کسی اور شخص کو اختیار ہوگا کہ مباحث علمیہ میں کوئی تقریر کرے یا جواب دے یا کچھ لکھوائے۔ (۳) مکان وہ تجویز ہوگا جو فریقین کے منشاکی موافق ہو۔

(۴) مباحثہ ہر روز چوبیس بجے سے دس بجے تک ہوگا اگر یکا ہر ایک فریق کے واسطے دو دو گھنٹہ دئے جاوے گئے اور وقت گزر جانے پر کسی فریق کو کچھ اور لکھنے یا لکھوانے کا اختیار نہ ہوگا۔

(۵) فریقین کا ایک ایک کا تلبہ انطا بلطف تقریریں مسلسلہ قلم بند کرنے کے لئے موجود رہیگا اور فریقین میں سے دو میر مجلس ہونگے جو خانہ تقریر پر دستخط بطور شہادت ثبت کرینگے تقریر غیر مصدقہ میر مجلسان قابل اعتبار نہوگی۔ اور ان میر مجلسوں کا فیصلہ متفقہ ہر ایک امور انتظامیہ میں ناطق سبھا جاویگا اور جلسہ کا انتظام تہذیب قائم رکھنے اور شور و غل کے روکنے کا اختیار انہیں کو ہوگا۔

(۶) اگر کوئی فریق بذریعہ کسی کلمہ نامائٹم خلاف تہذیب کے دوسرے فریق کی دل آزاری کا باعث ہو تو میر مجلسوں کو اختیار ہوگا کہ اس فریق کو شکست یافتہ قرار دیکر بحث کو ختم کر دیں۔

(۷) چونکہ کتب تصانیف میں اقوال مختلفہ و متضادہ لکھی ہیں اور ان کی نسبت ذلک الکتاب لاریب فرمایا گیا ہے لہذا تفسیر صحیح وہ مافی جاویگی جسکے شواہد و نظائر قرآن مجید میں موجود ہوں کیونکہ قرآن کریم اور معمولی کتابوں کی طرح نہیں جو اپنی صدقوں کی ثبوت یا انکشاف کے لئے دوسرے کا محتاج ہو بلکہ قبیحا لاکھل شئی کا مصداق کامل ہے سو اگر ہم قرآن کریم کے ایک معنی

کرین تو ہمیں دیکھنا چاہئے کہ ان معنوں کی تصدیق کے لئے دوسرے شواہد قرآن کریم سے ملتی ہیں یا نہیں۔ اگر دوسرے شواہد قرآن مجید میں دستیاب ہوئے ہیں تو پھر اگرچہ ایک ہزار کتاب اس کے خلاف ہو تو ہم انکو تسلیم کرینگے اور آیات متسک بہ قرآن مجید کی ہی ہم کو مسلم رہیں گے۔ اور اگر دوسرے شواہد دستیاب نہ ہوں بلکہ ان معنی کے دوسری آیتیں مرجع معارض پای جاویں تو ہمیں سمجھنا چاہئے کہ وہ معنی بالکل باطل ہیں کیونکہ ممکن نہیں کہ قرآن کریم میں اختلاف ہو۔ ولو کان من عند غیرنا لولہ وادینہ اختلافا کثیرا صحیح اور سچے معنوں قرآن کریم کی یہی نشانی ہے کہ اس کے شواہد کثیرہ خود قرآن مجید میں موجود ہوں۔

(۸) جبکہ کسی مسئلہ یا کسی واقعہ کا ثبوت حسب تفصیل بالا ہم کو متیقن ہو جاوے تو احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کے حقی الامکان بموجب قواعد عربیہ کے وہ تاویل کیجا دیگی جو مطابق اور موافق ہوا ان معنی صحیح ثابت شدہ قرآنی کے۔ اگر کسی روایت کی تاویل بغوا عد صحیحہ عربیہ ایسی نہ ہو جس سے تطبیق ہو جاوے تو پھر قوت اور ضعف اولہ کا لحاظ کر کر باب ترجیح و تعادل اولہ جسکے مسائل اصول فقہ میں مندرج کر لکھی گئی ہیں نصب العین رہیگا لینے اولہ ضعیفہ اور غیر متعلقہ کو ساقط اور اولہ قویہ اور متعلقہ کو مسلم مانا جاویگا کیونکہ بغیر عایت ابواب ترجیح و تعادل کے ایسے مسائل مختلف فیہ کا فیصلہ کیونکر ہو سکتا ہے۔

(۹) استدلال کتاب اللہ میں بھی یہ ملحوظ رہیگا کہ آیات محکمات کو ام الکتاب اور اسل الدلائل تسلیم کیا جاوےگا اور آیات متشابہات کے وہی معنی مسلم ہونگے جو محکمات کے موافق ہوں نہ وہ جو محکمات کے مخالف ہوں۔ اور مراد ہماری محکمات سے وہ نصوص ہیں جو ذوالوجہ نہ ہوں اور متشابہات سے وہ آیات مراد ہیں جو محتمل الوجہ ہیں قال اللہ تعالیٰ ہوالذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات من امر الکتاب واخر متشابہات فاما الذین فی قلوبہم زغ فیتبعون ما تشابہ منہ ابتغاء الفتنة وابتغاء تاویلہ وما یمل تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم یقولون امنا بہ کل من عند ربنا وما یذکرا ولا اولوا لباب۔

(۱۰) لغات اور محاورات میں وہ معنی معتبر ہیں گے جو عرب عربا سے ثابت ہوں اور کتب لغات جو صحیح ہیں اور سبکی مشہت ہوں۔ اور وہ معنی مسلم نہ ہوں گے جو اہل لغات نے اپنے خیال کے بموجب قیاس کر کر توجیز فرمائی ہیں کیونکہ اول تو معنی لغت کے قیاس سے ثابت نہیں ہو سکتے۔ سہلنا لیکن جگہ ایک معنی محاورات قرآنی اور احادیث صحیحہ وغیرہ اور آثار صحابہ اور لغات قدیمہ عرب میں نہیں پائی جاتے تو پھر کیونکر ایسے معنی جدید مسلم ہو سکتے ہیں۔

(۱۱) اس بحث میں یہ استنباط بھی پیش نہ کیا جاوےگا کہ بہت سے کثیر علماء کی جماعت اس مسئلہ توفی سے کیوں غافل رہی کیونکہ یہ مسئلہ تو کچھ احکام صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ فرائض واجبات اور سنن سے بھی متعلق نہیں جسکے غفلت سے کچھ نقصان اسکان اسلام یا ایمان میں واقع ہو صحابہ تابعین تبع تابعین ائمہ مجتہدین پر تو صدائ مسائل احکامیہ بھی غفی رہی تھی جو اپنے وقت میں بعد بحث و مناظرہ کے منتج اور محقق ہو گئے اہد بدلیہ مناظرات اون اکابر کے وہ بخوبی حل ہو گئے جن سے علوم و فنون اسلامیہ کی اس قدر ترقی ہوئی کہ وہ علوم و فنون آج کسی دوسرے امت غیر اسلامیہ میں نہیں پائے جاتے۔ اور یہ مسئلہ توفی جو متعلق ایک پیشین گوئی کے تھا اگر اپنی وقت معینہ پر حل اور فیصل ہوا تو کیا اسلام میں نقص لازم آیا ہنگامہ فائدہ مترتب ہوا کہ ایک ایسا مسئلہ جو توافیق فطرتیہ الہیہ کے مخالف تھا اور نقل میں محض طور سے یاد کور ہوا تھا اس کو تسلیم کرنے سے اون علماء کا ایک طرح کا تعبد ثابت ہوا جس سے وہ اجبر پانے کے مستحق ہوئے نہ گنگا کر کیونکہ اس مسئلہ کی تنقیح کا وقت ہی نہ آیا تھا اور اسلام میں قبل اسکے اور سبکی کوئی ضرورت ہی واقع نہ تھی اور جبکہ مکتب الاکادول لالخر اس سدی چہار و ہجہ میں اسکی تنقیح اور تحقیق کی سخت ضرورت واقع ہوئی تو مجدد اس سدی کو اسکے لاد انکشاف

کا ثواب ہی حاصل ہوا۔ انتہی ماثلاً مولوی السید محمد احسن۔  
اب گدارش عاجز کی یہ ہے کہ اگر آپ صاحبوں کو یہ شرائط منظور ہوں تو کوئی ایک صاحب تینوں  
صاحبوں میں سے جو اعلم ہوں محض واسطے اخلاق حق کے تجویز جلسہ حسب شرائط مذکورہ فرما سکتے ہیں  
اور عاجز کو اطلاع بخشیں تاکہ باسرع اوقات اور سکانتظام کیا جاوے اور خصوصاً بخدمت حضرت حاجی  
غلام رسول صاحب بیہ گدارش ہے کہ اگر آپ غریب خانہ عاجز پر تشریف لاویں تو اس بارہ میں زبانی تقریر  
سے تجویز و مشورہ بخوبی ہو جاوے عنایات قدیمانہ سے بعید نہ ہو گا والسلام خیر ختام۔  
مورخہ دوم جون ۱۹۴۷ء الرافق خاکسار عبدالرحمن حاجی اللہ رکبا۔ فقط

اس خط کو سنا تو فرمایا کہ کہ تینوں علما صاحبوں کی خدمت میں ذریعہ رجسٹری روانہ کیا گیا اور کتاب  
رسید مخطوط پر رسید بھی ایک خط مودودہ مولوی غلام رسول صاحب کی طلب کی گئی۔ لیکن ان حضرات  
علما کے طرف سے جوابیے نثار اور اور صدای برنخواست کا مضمون واقع ہوا۔ ڈاکٹر وحید سید محی الدین صاحب  
کی معرفت جو پیغام زبانی مناظرہ کا بشرط ہفتم و ہشتم اور نہم مندرجہ بالا کے مولوی صاحبوں کی خدمت  
میں اس طرف سے روانہ کیا گیا تھا اسکی کپیعا و معینہ منقضی ہو گئی اور کوئی جواب زبانی ہی نہ آیا تو  
اس عاجز کو اتفاقاً جلسہ مناظرہ سے باہر سی ہوئی جبکہ علماء و مدد میں کے ملکوت کا شہرہ شہر مدراس میں  
جایجا ہوا تب ایک مجتہد صاحب اہل تشیع سنی محمد غلام نبی اللہ احمد صاحب کو براجوش و خروش واسطے  
حمیت اٹائی مدراس کے پیدا ہوا کہ ہم اس بارہ میں ضرور مناظرہ کریں گے کیونکہ ہمارے یہاں بھی یہ مسئلہ  
دلیا ہی مانا گیا ہے جیسا کہ اہل تشیع کے یہاں ہے ان حضرت مجتہد صاحب کی علییت اور فضیلت کا حال  
اس عاجز کو پہلے ہی سے معلوم تھا کیونکہ ایک پرچہ عربی دو ورقہ مجتہد صاحب نے قادیان روانہ کیا تھا  
جسکو اس عاجز نے مطالعہ کیا تھا ماشاء اللہ اسکی مضامین عالیہ اور بلاغت و فصاحت عبارات کا کیا بیان  
کیا جاوے جعفر زلی کی کلیات بھی اسکے روبرو مات ہے لہذا اپنے اجاب سے عرض کیا کہ یہ شخص ان  
مسائل میں کیا گفتگو کر سکتا ہے لیکن مرے پیارے دوست حاجی محمد عہدی بغدادی صاحب نے براہِ ر  
کیا اور چاہا کہ میری ہی مکان پر جلسہ مناظرہ منعقد ہو لہذا عاجز نے منظور کیا۔ اب ناظرین مجتہد صاحب  
کے اوں خطوط کا ملاحظہ فرماویں جو مجتہد صاحب نے قبل اتفاقاً جلسہ مناظرہ و جواب حاجی محمد عہدی  
بغدادی صاحب کے تحریر فرمائی ہیں۔

خط اول از طرف حاجی محمد عہدی صاحب بغدادی بجانب مجتہد صاحب

مکرمی جناب مولوی غلام نبی اللہ احمد صاحب بعد السلام علیکم آنکہ در بارہ مناظرہ مسئلہ حیات و ممات

حضرت عیسیٰ بن مریم حسب الارشاد جناب کے اس عاجز نے جناب مولوی سید محمد احسن صاحب سے تذکرہ کیا مولوی صاحب مدد و مدد کے جواب دیا کہ جہاد مقامہ کے واسطے نظار کے نزدیک مبادی اور مقدمات ہوا کرتی ہیں جب وہ مبادی اور مقدمات منقح ہو جاتے ہیں تو پھر مقاصد کے حصول میں کوئی قوت نہیں رہتی لہذا فرد ہے کہ اولاً مبادی اس مقصد کے منقح ہو جائیں اور وہ مقدمات و مبادی ایسے ہو دیں گے جو مولوی محمد علی صاحب ادیب کو بھی مسلمہ ہوں اگر کچھ اختلاف ہوگا تو کتب علم مناظرہ کی طرف مراجعت کر کر تحقیق اور استنباط کر لیا جائیگا۔ اگر آپ کو تشبیح ان مقدمات کی منظور ہے تو آئندہ شنبہ سے پہلے فرمایا جائیگا تا اعتقاد جلسہ میں دیر نہ ہو۔ مورخہ ۲۹ مئی ۱۸۹۵ء۔

الراحمہ حاجی مہدی بھادوی۔

اسکے جواب میں مجتہد صاحب نے جو خط لکھا ہے وہ قابل ملاحظہ ناظرین ہے لہذا لفظ نقل کیا جاتا ہے  
 بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلٰی اللّٰهُ عَلٰی سَیِّدِ رَسُلِهِ وَخَاتَمِہِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ  
 و در جواب رقیبہ کہ از مشفق مکرری سراج و راجح دین خیر الحاج والمعتمرین جناب حاجی مہدی صاحب بھادوی  
 دام عطفہم باین کمترین خدمہ دین رسید می پردازم۔ مسئلہ حیات و ممات حضرت عیسیٰ علی نبینا و آلہ  
 و علیہ الصلوٰۃ والسلام چونکہ فائدہ ہر ان مترتبہ نیست کلام در ان لغو است پس آن موضوع منظر  
 مقصود و ماہیت بلکہ موضوع مناظرہ مطلوبہ فی الحال نہیں است کہ اثبات یا نفی حضرت عیسیٰ بودن  
 مرزا غلام احمد صاحب ثاویبانی کردہ شود و مبادی این مطلب شش اند الاول زندہ کردن خدا  
 جل و علا حضرت عیسیٰ را پس زیر اندن بغرض قوسہ و نازل کردن آنحضرت را از آسمان بھیجا نگہ اعتقاد  
 متواترۃ المعنا ہے فریقین بران دلالت میکنند واجمع فریقین مسلمین در اعتقاد بران واقع است  
 ایبا این از محالات عقیدہ است کہ قابل تعلق قدرت او عز اسمہ نیست یا ممکن است کہ خارق عادت  
 است کہ وجوب آن بجز و تعلق قدرت او عز اسمہ واجب الاذعان و ایمان است یا نہ۔ الثانی  
 قبول دعویٰ عیسویت بدون دلیل و برہان یا انجوزات شرعیہ و عقیدہ است یا نہ الثالث

۱۔ یہ مولوی محمد علی صاحب پورہ قوم کے امام ہیں علم ادب میں اچھی مہارت رکھتے ہیں اور آدمی جسے متین بن لہذا ان کو  
 دربار قلعہ مقدمات شرعیہ کیا گیا تھا۔ ۱۲۔ اس میں صاحب نے دو ورق عربی ملبوعہ مجتہد صاحب کا ملاحظہ فرمایا جو کچھ فصاحت اور  
 بلاغت زبان عربی کی اور معنیں عالیہ مندرجہ اسکے اپنے منکشف ہوئے ہونگے علاوہ عربیت کے زبان فارسی میں بھی مجتہد صاحب  
 کو اقصیٰ درجہ بلاغت کا حاصل ہے اور اسی غرض کے اظہار کے لئے یہ خطوط فارسی بھی ہے و بلغظاً اس جگہ نقل کی گئی ہیں  
 ناظرین واسطہ تفصیل زبان فارسی کے ان خطوط کو خصوصاً جن فقرات پر خط کینی کیا ہے اپنا دستور العمل قرار دیں کیونکہ  
 یہ فارسی حضرت نور ابو الحسن صاحب شیرازی اہل لسان مجتہد کتان مدرس ثقی نقیب ہے جسکو مجتہد صاحب خود نے  
 تیری محنت اور بیامنت سے حاصل کیا ہے ماشاء اللہ۔ ۱۳۔

دعویٰ عیسویت مستلزم نبی بودن است یا نہ۔ الرابع ایما جائز است کہ بعد حضرت سید و خاتم انبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی مبعوث شود یا نہ الحامس ایما مرزا غلام احمد صاحب دعویٰ نبوت از برادر خود کرده اند یا نہ۔ السادس ایما برائیت شدن مشاعر الید مبنی بر چه منفعت است کہ مثبت مبنی بودن شود و رای آنکہ تاوی دین حضرت سید و خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشند پس میگویم و باشد التوفیق۔ نظر کردن و دین مبادی مذکورہ از تطابق و نقص و تلازم نفوس قرآنیہ و احادیث متفقہ بین الفرقین نبویہ و عقل و اجماع فرقین مسلمین ہر کہ مقبول نہ باشند منافی دین و دیانت خواهد بود و لہذا موجود و مدعو کمترین این است کہ مولوی محمد احسن صاحب بساٹ سہ روز شنبہ بہت و ششم این ماہ در دولت خانہ آنجناب تشریف آورند و این کمترین خدمہ

دین ہم انشاء اللہ تعالیٰ بزمان و مکان مذکور خواهد آمد و فیما بین نظر دین از روی مبادی مصدرہ خواہیم نمود و اطلاع اقبال این پیش از ظہر فردا کہ جمعہ است بر بندہ شود و فرخندہ دین اللہ و دین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواہد بود و سایہ عاطفت عالی کم مبادی۔ المرقوم ۲۴ ذیقعدہ الحرام ۱۳۵۲ ہجری کمترین خدمہ دین متین محمد غلام نبی اللہ احمد عفی عنہ۔ مجبی حاجی مہدی بغدادی صاحب نے بوقت شام ساحل بحر پراس عاجز کو یہ خط دیا اور اسکا جواب چاٹا تب عاجز نے مالہ و ما علیہ اس مناظرہ کا زبانی عرض کیا جسکو حاجی صاحب مدد و معنے ضبط تحریر کر کر بخد مت مجتہد صاحب روانہ کیا و ہونہذا۔

نقل خط حاجی مہدی صاحب بغدادی موسوم مجتہد صاحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کرمی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مولوی صاحب نے در جواب آپکے صحیفہ گرامی کے حسب ذیل بیان فرمایا ہے۔

(۱) مسئلہ حیات و ممات عیسیٰ بن مریم کی بحث کو جو آپ انوفرماتے ہیں اسکی کیا وجہ ایما جطر چیریم و خات کے قائل ہیں آپ بھی وفات کے مقررین جو اس مسئلہ میں بحث کرنا نخواستہ اور عبث قرار دیا گیا ہے اندرین صورت آپ کو لازم ہے کہ اقرار وفات عیسیٰ بن مریم تحریر فرما دیا جائے تاکہ آئندہ اسبار میں آپ کو گنجائش انکار کی باقی نہ رہے اور اگر آپ کے نزدیک وفات ثابت نہیں اور حیات عیسیٰ بن مریم کے مدعی ہیں تو پھر حیات اور ممات کا مسئلہ فوراً تنقیح طلب ہے کیونکہ اکثر مباحث اور مسائل فریقین کے اسی مسئلہ کے ثبوت و عدم ثبوت پر متفرع ہیں پھر اولاً اس مسئلہ کا منقح ہو جانا لغو اور

حاجی مہدی

عبث کیوں ہوا۔ مثلاً اگر عیسیٰ بن مریم زندہ ہیں تو پھر بالضرور احادیث متعلقہ باب سے وہی عیسیٰ بن مریم رسول بنی اسرائیل مراد ہو سکتے ہیں اور اگر عیسیٰ بن مریم وفات پانچے اور متوفی مقدس ہیں جو مرفوع الی اللہ ہوتے ہیں داخل ہو چکے تو نمبر دوم پر اس مسئلہ ذیل کی تنقیح ہونی ضروری ہے کہ مقدسین متوفی دوبارہ واسطے آباد ہوئے اور بنے اور اصلاح خلق کے اس دنیا میں کبھی پہلے بھی آئے ہیں یا نہیں اور آئندہ کو بھی بدلائل شرعیہ آسکتے ہیں یا نہیں اگر ثابت ہو جاوے کہ دوبارہ بعد فوت اور موت کے کئے ہزار برس کے بعد گوی مقدس اور رسول واسطے اصلاح خلق کے اس دنیا میں پہلے آیا ہے یا آئندہ آسکتا ہے تو البتہ جائز ہے کہ وہی عیسیٰ بن مریم رسول بنی اسرائیلی پھر دوبارہ اس دنیا میں تشریف لادیں گے۔ اور اگر دلائل قطعیہ شرعیہ یقینی طور پر اس امر کے مانع ہوں۔ تو نمبر سوم پر یہ مسئلہ منقطع ہونا چاہئے کہ احادیث متعلقہ باب میں جو ایک مسیح کے آنے کی خبر دی گئی ہے اس سے کیا مراد ہے ایسا اسی خیر الامم میں سے کوی مجد و محدث اپنے وقت موعود پر آوے گا جسکا نام بسبب چند مناسبتوں اور مشابہتوں کے مسیح بن مریم عالم ملکوت میں رکھا گیا ہے یا کیا۔ بعد تحقیق اور تنقیح ان مسائل ثلث کے نمبر چہارم تنقیح طلب یہ مسئلہ ہے کہ حضرت اقدس مرزا غلام احمد صاحب وہی مسیح موعود ہیں یا نہیں جو مدت گیارہ بارہ سال سے دعویٰ تجدید و محدثیت کر رہے ہیں اور صدائے اثنا تجدید دین اسلام اور الہامات اول کے بسط الارض پر شلیج ہو چکے ہیں اور دعویٰ مبرن کرتے ہیں کہ اس چودہویں صدی کا میں مجد و مون اور عالم ملکوت میں اسی صدی کے مجد و کا نام مسیح بن مریم بسبب بہت سی مناسبتوں کے رکھا گیا ہے۔ اور آپ نے جو مبادی لکھی ہیں اول تو وہ اس بحث کے مبادی ہی نہیں اور نہ اوپر تعریف مبادی کی صادقی آتی ہے دوسری ان سب کا فیصلہ حقان مقاصد اربعہ کی تنقیح میں پورے طور پر ہو سکتا ہے۔ نان البتہ مبادی ان مقاصد اربعہ کے مخاطب میں اہل تشیع کے حسب تفصیل ذیل ہو سکتے ہیں۔

(۱) چونکہ احادیث میں دنیا میں اہل تشیع اور اہل تسنن کے کیفیت اختلاف ہے لہذا مقصد نمبر اول و مقصد نمبر دوم کی تحقیق و تنقیح صرف قرآن مجید مسلمہ فریقین سے ہونے پر ضرورتاً تائید میں اگر کوی حدیث بھی آجاء وے تو کچھ محدث و رہنمیں ۱۰ اور تفسیر آیات قرآن مجید متمسک بہا کیواسطے شواہد اور نظائر قرآن مجید سے پیش کرنا اس صورت میں ضروری ہو ا پس جس فریق کا مدعا آیات متمسک بہا سے ثابت ہو اور اسکی تائید دیگر آیات قرآن مجید سے بطور شواہد اور نظائر کے بخوبی ثابت ہوتی ہو اور شواہد و نظائر کثیرہ اس کے قرآن مجید میں موجود ہوں تو وہ مدعا مسلم مانا جاوے گا ورنہ غیر مسلم۔



اگے رہا مقصد نمبر سوم و مقصد نمبر چہارم وہ انہیں مباحث مقاصد کی تحقیق و تحقیق کے بعد بیت سہولت سے متفرع ہو سکتا ہے۔

(۲) کتاب اللہ دو قسم ہے اول محکمات جس سے مراد ہماری غیر مختل الوجوہ ہے اور اس وجہ کا ناشی عن الدلیل ہونا ضروری ہے۔ دوم متشابہات جس سے ہماری مراد وہ الوجوہ ہے اب گذارش یہ ہے کہ بمقابل آیات محکمات کے متشابہات کے وہ معنی مسلم نہ ہونگے جو مخالف محکمات ہوں بلکہ متشابہات یعنی ذوالوجوہ کہ اول معنی کے طرف مائل کیا جاوے گا جو محکمات سے ثابت ہوتے ہوں اور معنی مخالف محکمات ساقط الاعیانہ رہینگے۔ علی ہذا القیاس حسب ہدایت قوانین منضبطہ اصول فقہ کے عبارت النص مقدم رہیگی اشارۃ النص پر اور اشارۃ النص اپنی مانت لغوص پر وچرہ وغیرہ (۳) محاورات و لغات کے معنی میں وہی معنی مسلم ہوں گے جو قدیم لغت سے ثابت ہوتے ہوں اور اس کے شواہد و نظائر لغات قدیمہ میں پائی جاوے نہ مفسرین کے وہ معنی جو قیاساً اپنی خیال کے بموجب تجویز کی گئی ہیں۔ صاحبان اہل تشیع کے مخاطب میں صرف اسی قدر مقدمات اور مبادی واسطے نتیجہ و تحقیق مسائل متنازعہ کے کافی و دافی معلوم ہونے ہیں۔ باقی اگر کوئی مقدمہ علاوہ ان مقدمات ثلث کے حضرت مولوئی محمد علی صاحب تجویز فرماوے تو بعد اجماع نظر وہ بھی مسلم ہو سکتا ہے۔ انتہی ماقال مولانا السید محمد احسن۔ حضرت میں یہ ہے مولوی صاحب کا ارشاد اس منظرہ کے واسطے اطلاع عرض کیا اور جری و انت بین بھی یہی ترتیب طبعی ان مسائل متنازعہ فیہا کی التبع معلوم ہوتی ہے والسلام۔

الرافق حاجی محمد علی بھٹاوی مورخہ ۱۳۴۷ھ

اس خط کے جواب میں مجتہد صاحب نے جو خط تحریر فرمایا ہے ناظرین اسکی وضاحت اور پلانٹ اور مضامین عالیہ کو ملاحظہ فرماوے تاکہ مثل مشہور مسائل و آسمان جواب از ریسمان کے مضامین کی تصدیق ہو جاوے و ہو بہا بلا غلط

بسم اللہ الحمد للہ و صلی اللہ علی سیدہ و خاتمہ محمد وآلہ الطاہرین و سلم من عبد اللہ المؤمن  
علامہ محمد امجد الاسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ رقیبہ و جیمہ رافقی از طرف ان مکرم فی الحال

طہ یہ مولوی محمد علی صاحب مدراس کے بھرتوں کے امام ہیں اور علی ادب میں اچھی مہارت رکھتی ہیں آدمی متین اور متدین ہیں لہذا ان کو ذمیل کیا گیا کہ وہ اہل تشیع سے قریب ترین شخص ہیں۔  
تھے یہ خط صرف واسطے اطلاع و تحقیق نہ بدانی و نحو البیان مجتہد صاحب کی ہو ہونق کیا گیا ہے تاکہ ناظرین کو بھی اس طرف ملاحظہ سے لگی حاصل ہووے۔ ۱۲

سرت وصول بخشد۔ از روی نمبر اول از اتم حیات و مانت حضرت عیسیٰ علی نبیا و آکہ و علیہ الصلوٰۃ  
والسلام چونکہ مختلف فیہا است از ضروریات دین نیست لهذا اقرار یا انکار در آن وجوب پیدا  
رہا کہ انیکہ قائل اند بر امانت خدای سبحانہ آنحضرت را معاقباتی بر این اند کہ او سبحانہ پس از قبض  
روح فرمودن آنحضرت را زندہ فرمودہ بر آسمان برد و در زندہ بر آسمان بردن آنحضرت  
احدیہ از اہل اسلام خلاف نیست پس این از ضروریات دین است لهذا اول مبادی مناظرہ  
مطلوبہ ما برین مسئلہ قرار دادیم کہ آیا این زندہ کردن خدای عز و جل مردہ را از محالات ثقلیہ  
و عقلیہ است کہ تاویل آن احادیث متواترۃ المعنیہ کہ دال اند بر زندہ بر آسمان بردن او عز و جل  
آنحضرت را لازم آید یا آن از ممکنات نیست کہ خوارق عادات باشند و ربطی قدرت خدای  
جل و علا بر آن مانع نیست و انکار آن عین انکار قدرت او تقدس تعالی و کفر بیدہی است  
پس قبول نداشتن مناظرہ درین باب از سیرت پسندیدہ اہل دین و اولوالالباب نتواند بود

پس نمبر دوم از اتم در امکان احیای بعدش یا نمبر اولش درین مبداء از شش مبادی کہ بندہ  
سابقا از برای مناظرہ نوشتہ ام داخل است و مخفی خواهد شد ازینکہ بعقل و نقل متفق بین العقولین  
با حقائق و اثبات خواہم رسانید کہ اعتقاد احیای سبحانہ اموات را در دنیا و در روضہ جبرا  
کہ از نفوس مبتدئہ کہ کتاب اللہ و احادیث متواترہ است لازمہ دین اسلام است و منکر آن  
خارج از اسلام بالفورۃ است۔ و مبداء دوم کہ از شش مبادی سابقہ بندہ این بود کہ قبول و انکار  
عیسویت بدون دلیل و بران کردن آیا از مجوزات شرعیہ و عقلیہ است یا نہ و در آن نمبر سیم ہم  
کہ در مسیح بودن نامزدہ اسلام میباید طوری کردہ خواهد شد و نیز نمبر چہارم را تم کہ در دعوی شیوع  
صدائے انارعیسویت از مرزا غلام احمد صاحب است در تحقیق ہمین مبداء دوم ما انفصال خواهد پذیرفت  
مخفی نماند کہ مبادی چنان رؤس مسائل را گویند کہ بران تفریع جزویات مفصلہ آن شود پس  
مبادی و نیک سابقا قرار دادہ ام آن از برای تحقیق این بود کہ اثبات یا نفی دعوی مرزا غلام احمد  
صاحب در مسیح موعود بودن و منترتبات بران کردہ شود و مبادی این تحقیق بوجہ احسن و اتم  
ہمان اند کہ سابقا نوشتہ ام باز ذکر باجمال اینجا میکنم۔ اول آیا خدای سبحانہ قادر است بر صدق

لہ تاخرین سے امید ہے کہ مجتہد صاحب کے فقرائے محاکم کو ہر یک بترابطہ حاصل کریں گے مجتہد صاحب کی اس بلاغت اور فصاحت  
کی تالیف جواس عاجز نے ایک جلسہ میں بالمشافہہ عرض کی اور سچو طبع کے طور پر بہت شہنائی تو نہایت درجہ خوش ہوئے  
ماخرین جلسہ نے تبسم کیا عاجز نے اپنے دل میں منقول شیخ یا د کیا کہ احمق را چون ستائش کنی فرہ نماید ۱۱۔ منہ

فرموده خود و زنده کردن اموات یانه۔ و تویم قبول دعوی عیسویت بدون دلیل شرعاً و عقلاً جائز است  
 یانه۔ تویم دعوی عیسویت مستلزم نبی بودن است یانه۔ چنانچه بعد حضرت خاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نبی مبعوث شدن جائز و ممکن است یانه۔ پنجم مشار الیہ دعوی نبوت کرده اند یانه۔ ششم منفعت برپا  
 شدن مشار الیہ حیثیت پس این مبادی تحقیق مطلوب مذکور بنود را و عاگردن نمیدانم از بے علمیت  
 یا معجوبی۔ و چونکہ بنا بر همین دارم کہ منتقل متفق بین الفرقین مبنای مناظره شد پس دخل مولای  
 راقم محمد علی صاحب کدہ از آن ماند و نہ از شایع محل نمیدارد و بلکه جناب مستطاب شریعت مدار بر کار  
 مرزا ابوالحسن شیرازی دام ظلہ کہ از فحول علماء دین و مسلم کل اند این جناب را حکم کردن اولی است از  
 حکم کردن اوشان اگر بنا بر اعلان نظر باشد پنج یک حکم نزدیک است پس بنا بر همین داریم کہ پنج یک  
 حکم نظر بر ضرورت مبدیہ مخالف بین الحاکمین نہ مطلوب راقم باید باشد و نہ مطلوب این کترین مذمہ  
 دین بلکه مناظرین از تہدین در دین قبول قول و دلیل حق بر خود لازم سازند و از عامہ حاضرین  
 ہر صاحب علم و فہمی پس از طے مناظرہ بر حق و ناحق بودن ہر کہ و دلیل آورد باید بر اصابت و خطای  
 آن دلیل ہم نظر کردہ شود۔ الحاصل بندہ انشاء اللہ تعالی فردا بوقت ساعت سہ جب و عہدہ کہ دیگر  
 کردہ ام بالفرد و بدو تمانہ عالی خواہم آمد اگر مولوی محمد احسن صاحب از برای ہدایت دین و ترویج  
 این بکدر باس آمدہ اند نباید پس ازین مناظرہ شوند چہ اگر ہدایت اوشان بر حق و ثواب باشد  
 ہر کہ بان ہندی نشو و برایش مضر خواہد بود و ہر کہ ہندی شود حصول مدعای نادوی در آن خواهد بود  
 و در چہیک صورت ازین مزرعہ از برای نادوی نخواہد بود و با وجود این اگر مولوی فرزند و در تشریف  
 آوری فردا امتناع نمایند بدون مناظرہ مدعای این کترین خدمہ دین حاصل شدہ خواهد بود و کہ بنا بر  
 تحقیق نیست و غیر از عوام فریبی چیز مدعائی باشد و السلام علی اتبع الہدی مورخہ ۲۵ ذیقعد الحرام  
 ۱۳۰۶ ہجری روز جمعہ وقت دہ و نیم ساعت شب انتہی بلفظ۔ یہ ہے مجتہد صاحب کی سحر البیان  
 زبان فارسی میں۔ اسکے بعد ایک خط بلاغت نمط بزبان اردو بھی موسومہ حضرت عبدالرحمان صاحب  
 صادر ہوا دہ ہی بعینہ ناظرین کے رو برو پیش کیا جاتا ہے تاکہ اردو میں ہی کمال مجتہد صاحب کا  
 بخوبی واضح ہو جاوے و ہو ہذا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سیٹ صاحب گرامی مناقب سلمہ اللہ تعالی۔ بعد سلام واضح خواطر عاطف ہوئے آپکا ایک اشتہار مورخہ  
 ۲۶ محرمی مجھے پہونچا اس میں آپ وفات عیسی علیہ السلام کے دعوی کو اس مجتہد کا اصل تحریرے میں جو

مرزا غلام احمد صاحب قادیانی دعویٰ عیسویت کا اور دعویٰ اسکا کہ آپ وہ رسول ہیں کہ عیسیٰ علی نبینا و آلہ و علیہ السلام جس رسول کے ایسی بشارت دیتے تھے کہ نام اس رسول کا احمد ہو گا اور ایسے صاف خلاف دین اور خلاف عقل دعویٰ کر رہے ہیں یہ سب اون کی کتابوں سے آپ کو دکھایا دیتا یہ کترین خدام دین موجود ہے اور اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی قبض روح فرما کے پھر اودن کو زندہ فرما اودن کو آسمان پر لیجا نا جو بعض روایات کی رو سے پایا جاتا ہے بر خلاف دوسری احادیث معتبرہ کے جسے اس کے قائل ہوئے ہیں اوسین فقط عیسیٰ کی حیات کو لینا اور آیات قرآن مجید اور احادیث معتبرہ کے صریح و تلویح کی مخالفت سے کہنا کہ مرے ہوئے کو اللہ تعالیٰ زندہ نہیں کرتا ہے۔ اور فقط اتنی ہی صاف باطل دعویٰ کو دلیل ٹھکر کے کہنا کہ عیسیٰ تو مر گئے وہ زندہ ہی نہیں ہو سکتے پس جس عیسے کا انا موجود ہے وہ آپ ہیں یہ ایسا ظاہر فریب ہے کہ ذرا سا شعور رکھنے والا بھی یہ خام عوام فریبی رہنا معلوم کر لیتے۔ اس واسطے اس جھگڑ کو اٹھانے کا پہلا اصل یہ قرار دیا ہوں کہ مرے ہوئے کو جلا اور آسمان پر لیجائے اور آسمان سے نازل کرنے کی قدرت ایا اللہ تعالیٰ کو ہے یا نہیں اسین نظر کیا دے دوسرا عیسے ہونیکا دعویٰ بے دلیل قبول لینا دین یا عقل سے درست ہے یا نہیں۔ تیسرا عیسے ہونے کا دعویٰ عین نبی ہونے کا دعویٰ ہوتا ہے یا نہیں چوتھا حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبی ہونا درست ہے یا نہیں۔ پانچواں مرزا غلام احمد صاحب نبوت کا دعویٰ کئے ہیں یا نہیں۔ چھٹا ان وہ ناولی دین سید النبیین ہونے کے عیسے بن کے نکلنے کا کیا فائدہ ہے ان چھے رفع مجملہ کی ضرورت کے اصولوں پر مناظرہ نہرا کے ایک خیر اندیش مسلمان کی رو سے بیجا آپ اشتہار دے گئے ہیں جناب حاجی محمدی صاحب بغدادی کے مکان آج تین گھنٹوں کو جیسا کہ اگے سے استدعا اسکی کترین کی طرف سے اور آخر اس اوس سے محمد جس صاحب کے طرف سے ہونا آتا ہے ادنگو بانفرد آپ لے آنا انشاء اللہ تعالیٰ یہ خام دین بھی اوس ہی وقت و آن آچکا اگر وہ نہ آوین آپ جان لینا اور سب کو جان نے فرمانا اور میں بھی اشتہار دیکے یہ بیہوش جانا اور کھاسب کو معلوم کراؤنگا وہ چاہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کی رحلت الیک منیف قول سے ظاہر کر کے اتنے سے عوام الناس پر بغیر کسی دوسری حجت قاطعہ کے یہ ثابت کرنا کہ جی مر گئے اب جس عیسے کے انیکا وعدہ ہے وہ یہی ہیں بلکہ عیسے سے بڑیکہ احمد بھی ہیں بلکہ اودن کی کتاب مائتہ البشری جو وہ مری پہلے حجت کے ذباب میں چبے چبے ہیں اور میں اوسکا دوسرا دلائل ملہ مجتہد صاحب کی اردو بھی قابل تحسین و افزین ہے اللہ شہداء و وفاء سی عربی میں دو رنگی کا ہونا مناسب نہیں تھا لہذا تین زبانوں کا ہونا واجب و لازم ہے ۱۲ سے دو رنگی چھوڑ دے ایک رنگ بھرے۔ سراسر دم ہو یا سنگ مور۔

کر چکا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ قریب اوسکو مطبوع کر کے اداں کو پہنچو گنا اور مسلمانوں کو بھی بانٹو گنا  
میں اس سے دکھلا دیتا ہوں کہ وہ اوس میں یہ مطلب نکالے ہیں کہ آپ پہلے میں سے بڑے عیسے اور  
پہلے احمد سے بڑے احمد ہیں۔ جسکو ذرا ہی اسلام کا پاس ہو دے پچا ہے کہ ایسے شخص اور اوس کی طرف  
سے مسلمانوں کو ہیکانے آئے ہوئے کو بغیر منزل پہنچانے کے چہوڑیں اللہ تعالیٰ آپ کی توفیقات  
کو بڑا دے اے بالفرض زمان و مکان مذکور میں اداں کو لے آؤ میں آپ کا بہت ممنون ہو گنا  
نہیں تو آپ کے واسطے بد دعا کرو گنا اور اللہ تعالیٰ اسکے آثار عنقریب ظاہر فرما دیگا۔

المرقوم ۲۶۔ ذیقعدہ الحوام السنہ ہجری روز شنبہ۔ کمترین خدام دین متین محمد غلام  
بنی اللہ احمد عفی عنہ۔ انتہی بلفظ۔

واضح خاطر عاظر ناظرین ہو کہ یہ عاجز اگرچہ منتظر جواب علمای اہلسنت مدراس کا تھا کہ جواب بامنا  
آئے پر انعقاد جلسہ مناظرہ کی تجویز کیجیادے جبکہ علماء مدراس سے کوئی جواب نہ آیا تو دل میں یہ خطرہ  
گزر کہ مبادا اگر حضرات علماء مدراس ہی آنا وہ مناظرہ پر نہ ہوں اور مجتہد صاحب سے بھی کوئی  
بات چیت نہ ہو دے تو علت غائی سفر کی حاصل نہ ہوگی لہذا دوسری جون سے برہمکان عجمی حاجی محمد  
مہدی صاحب بغدادی کے بعد نواخت سے نیم ساعت شام کے مجتہد صاحب کے ساتھ مناظرہ شروع  
کر دیا اور یہ تجویز کر لی کہ اگر علماء مدراس آنا وہ مناظرہ ہوں گے تو اداں کے واسطے وقت صبح کا مقرر کر لیا  
جاوے گا کیونکہ ایسا نہ ہو کہ اس قدر مسافت دور و دراز کا سفر بالکل خالی جاوے۔ وار مردان خالی نباشد  
کی نظر سے مناظرہ شروع ہوا اور شرط مجوزہ خود کا ہی لحاظ نہیں کیا گیا کیونکہ یہ مناظرہ ایسے خطاب  
کے ساتھ بجز تفریح طبع مخلصین کے اور کیا نتیجہ دے سکتا ہے اب ناظرین ملاحظہ فرماویں۔

سوال مجتہد صاحب۔ اللہ تعالیٰ کو اچھاے امرات پر قدرت ہے یا نہیں۔

جواب مولوی صاحب۔ بالفرض قدرت ہے ہر کہ شک آر د کا فر گرد و اب سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کوامت پر ہی قدرت ہے یا نہیں۔

جواب مجتہد صاحب۔ یحیی و یسیت و موحی لایموت و موعلی کل شیء قدیر۔ احادیث صحیحہ سے ثابت  
ہے کہ مدای تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو زندہ آسمان پر لے گیا جس سے متغایہ ہے کہ حضرت علیہ السلام جو  
جسد عنفری رکھتے تھے اسی جسد سے انکو آسمان پر لے گیا اور بعض احادیث غریبہ میں جو وار د ہوا ہے

نہ انشاء اللہ جسد مجتہد صاحب کو علوم ظاہری میں و جب کمال حاصل ہے روحانی علوم میں ہی کمال رکھتی ہیں مگر علم کثیر  
وہ آثار مجتہد صاحب کے طرف حاضر ہو گئے جسکی تفصیل آئندہ واضح ہوگی ۱۲ منہ۔

کہ خدای سبحان تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی قبض روح فرما کے پھر اون کو زندہ فرما کے آسمان پر لے گیا اور سکا  
اثبات برے ذمہ ہے فقط۔

مولوی صاحب۔ چونکہ آپجہ دعویٰ قوانین عقلیہ و فقہیہ و دونوں کے مخالف ہے اس واسطے آپ پر ضرور  
ہے کہ دونوں مضنون کی حدیثیں صحیح بیان فرمائی جاویں تاکہ اوپر غور کیجاوے۔

مجتہد صاحب۔ کونسا قاعدہ نقلیہ اور کونسا عقلیہ ہے جو عقلی علیہ السلام کو بلا قبض روح یا بعد قبض  
روح پھر زندہ فرما کے آسمان پر لیجانے کے واسطے منافی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسرا جلد جس تاریخ  
میں قرار دیا جاوے اس جلسہ میں جن فقرہ جات احادیث کو پیش کرنے آپ درخواست کئے  
ہیں پیش کرونگا۔

مولوی صاحب۔ آپ نے دونوں مضنون کی نسبت جو واقعات مانعہ سے ہیں اور جن کو مدت  
قریب دو ہزار برس کی منقضی ہوئی کوی ثبوت انتہائی پیش نہیں فرمایا۔ ثبوت العرش ثم انقض۔

اب یہ تو ظاہر ہے اور ہر اہل عقل جانتا ہے کہ ہر جسم ثقیل کامیل مرکز کے طرف ہوا کرتا ہے جب تک  
کہ اسکا کوی قاسر یا جاذب نہ ہو جاذب علو وہ جسم ثقیل معبود اور عروج نہیں کر سکتا۔ اس قاعدہ  
عقلیہ کی توضیح زیادہ اس سے ضروری نہیں۔ نقلی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں  
ارشاد فرماتا ہے اور نزقہ فی السماء ولن نومن لربک حتی تنزل علینا کتابا نقرأہ قل

سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا۔ حاصل تفسیری اسکا یہ ہے کہ کفار مکہ نے آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سے اپنے ایمان لایا کیونچہ شروط مشروط کیا جسکا ذکر مابقی آیات میں مذکور ہے مجتہدان

شرط کے ایک یہ بھی سوال کیا کہ جب تک آپ آسمان پر نہ چڑھ جائیں اور وہاں سے ایک کتاب  
اوتار کر نہ لادیں تب تک ہم ایمان نہ لادیں گے اللہ جل جلالہ کے طرف سے اُن کفار کو جو رسالت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ جواب مرحمت ہوا کہ مری رب کی ذات اس سے پاک ہے کہ ایسے  
کہلی کہلی نشان منافی حکمت ایمان بالغیب کے اس دنیا میں ظاہر فرماوے اور یہ سوال تمہارا

مجہر سے محض یہاں ہے کیونکہ میں اور کچھ نہیں ہوں مگر بشر رسول یعنی جبکہ کسی بشر رسول کو یہ نشان  
نہیں دیا گیا تو پھر مجھے یہ معجزہ کیوں طلب کرتے ہو پورا ہوا انزجہ تفسیری آیت کا آگے رہی میر

معراجی جو بحان الذی اسری بعدہ میں اور نیز احادیث صحیحہ میں مذکور ہے اسکی نسبت یہہ  
گزارش ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے پاک کلام میں تخالف تو ہرگز ہو ہی نہیں سکتا اور اسرا کا  
اطلاق اسرا کشفی پر ہی ہو سکتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج شریف یوں ہی کہ اسی

جسم پاک سے سین بیٹھے بیٹھے تمام افلاک و عرش و دوزخ و جنت کی سیر حالت بیداری کشتی میں کرائی گئی اور یہ بات پہلی مسلمات سے ہو چکی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو ہر چیز پر قدرت ہے پس اس تبارک و تعالیٰ نے اسی جگہ بیٹھے بیٹھے بیت المقدس مسجد اقصیٰ و تمام افلاک و عرش و کرسی و جنت و دوزخ کی سیر آنحضرت سلم کو اپنی قدرت کاملہ سے کرا دی۔ ان معنوں میں کس قدر خوبی ہے کہ دونوں آیتوں کے درمیان میں کچھ تعارض بھی نہ آیا اور توفیق و تطبیق بھی ہو گئی اور دونوں دلیلین نقلیہ اپنی اپنی محل پر ثابت رہیں اور قوانین فطرتیہ کی مخالفت بھی لازم نہ آئی۔ اب رہا رجوع موتی حقیقی کا دنیا میں اوسکی نسبت یہ گزارش ہے کہ جس شخص پر موت حقیقی وارد ہو گئی ہو اور عالم برزخ میں حساب و کتاب و سوال و منکر و نکیر وغیرہ چیز سب ہو چکا ہو اوسکا دنیا میں پھر دوبارہ آنا مخالف لغو و ضرائع قرآنی کے ہے۔ آیت انہم لا یرجعون اسکی دلیل کافی ہے جسکے تفسیر میں ایک حدیث بھی وارد ہے حاصل ترجمہ اوسکا یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد رضی اللہ عنہ جب کسی مجاہدین شہید ہوئے تو آنحضرت سلم نے حضرت جابر کو عمر خون و منہم پاکر سبب حزن دریافت فرمایا تب آپ نے عرض کیا کہ میرے والد کچھ قرضہ چھوڑ گئے ہیں اور عیال بھی چھوڑا ہے یعنی میں کثیر العیال ہوں تب آپ نے ارشاد فرمایا کہ کیا میں تم کو نہ بشارت دوں ایسے امر کی جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ تمہارے والد ماجد کے ساتھ پیش آیا اور نہون نے عرض کیا ناں یا رسول اللہ سلم ارشاد فرمائے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے والد کے ساتھ اس طرح پیش آیا کہ کسی اور کے ساتھ اس طرح پیش نہیں آیا یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے والد کے ساتھ زندہ کر کر مشافہت کلام کیا اور فرمایا بغیر کسی حجاب کے کہ اسی بندہ مرے جو تمنا تو کرے اوسکو میں پورا کر دوں گا اور نہون نے جناب باری میں عرض کیا کہ مری یہ تمنا ہے کہ دنیا میں پھر دوبارہ زندہ کیا جاؤں اور تیری راہ میں پھر دوبارہ قتل کیا جاؤں جواب ملا کہ یہ تمنا تمہاری پوری نہ ہو گی کیونکہ قد سبق معنی انہم لا یرجعون یعنی یہ قول میرا ہو چکا ہے کہ پھر دوبارہ موتی دنیا میں رجوع نہیں ہوتے پورا ہوا حاصل ترجمہ حدیث کا فقط۔

مجتہد صاحب۔ آپکا قاعدہ عقلیہ کوئی جسم معود و مہبوط نہیں کرنے پر دلالت کر نہیہ الا کوئی سکا ماسر جاذب نہیں ہونے کی صورت میں مسلم ہے کلام اس میں ہے کہ خدای سبحانہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو آسمان پر لے گیا اور وہی توانائی مقتدر اودن کو آسمان سے نازل فرما دیکھا اس معنی پر



دلائل گرنیوالی ایک حدیث کافی نہیں بلکہ احادیث متواترۃ المعنی جو بحر صاف معلوم سے ہیں محکم  
فریقین میں دان احادیث کو جلد ثانیہ میں انشاء اللہ تعالیٰ بونا، عہد پیش کر دینا باوجود اسکے  
یہ بیان قاعدہ عقیدہ آپ کا کچھ مفید نہ ہو سکا کیونکہ ابتدا و کلام سے اللہ تقدس و تعالیٰ عیسے کو آسمان  
پر لیجانا اور نازل فرمانا مقصود ہے پس وہی قاسر یا جاذب ان دونوں امر کا ہے پس اس سے  
مطلب اس کترین کا حاصل ہونا ہے۔ باقی رہا قاعدہ نقلیہ پس اس میں آپ کوئی قاعدہ تو  
بیان نہیں فرمائے کیونکہ قاعدہ اوس کلیہ کو کہتے ہیں جو عقل و نقل سے استنباط کیا جاوے و اسل  
قرار دیا جاوے جیسا علم اصول مترتبہ قواعد سے ہے نفوس قرآن و حدیث سوائے اسکے ہیں  
وہ قواعد نہیں کہلاتے ہیں مگر آپ دو آیت مجیدہ سے جو استدلال فرمائے ہیں محل استدلال  
آپ کا پہلی آیت مجیدہ میں یہی فقرہ طیبہ ہے کہ قل سبحان ربی هل کنت الا بشرا سوکا  
یعنی ای حبیب و رسول میرے جو کفار تیرے سے چاہتے ہیں کہ تو آپ آسمان پر چڑھ جاے اور آپ  
جائے آسمان سے کتاب نازل کر اے جو اب کہہ پاک ہے پروردگار میرا نہیں ہوں میں  
مگر ایک آدمی بھیجا گیا مفا و اس سے یہی ہے کہ حضرت رسول صلعم حسب خواہش نفسانی کفار اپنی  
قدرت سے آسمان پر چڑھ جانا اور اپنی قدرت سے حسب خواہش ناقص کفار کو لکھی ہوئی  
محسوس کتاب نازل کرانا یہ کوی بات خدای سبحانہ تعالیٰ کے تحت قدرت اور تحت مقتضای  
حکمت کے رہنے سے موافق نہیں۔ تحت قدرت رہنے کے موافق نہ ہنا اس سبب سے ہے کہ  
کا خزان خواہش کرتے ہیں بغیر خدا سے تقدس و تعالیٰ چاہنے کے وہ حضرت آپ آسمان پر جانا  
اور کتاب لانا آپ اختیار ہی ہوئی و حالانکہ ایسا نہیں لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم  
بسبب فوت فضیلت نماز مغرب دوسرے چلے پر بقیہ معنوں پھر آیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ کل  
شام کے ساڑھے تین بجے کے وقت پھر جلد قرار دیا گیا ہے۔ ۲ جون ۱۹۹۵ء۔  
بوقت ساعت چھ بجاس منٹ۔ دستخط۔ العبد کترین خدمہ دین متین محمد غلام نبی اللہ احد۔  
العبد محمد احسن امروہی۔

لے مجتہد صاحب اس اول ہی جلد میں کچھ ایسے گہرا گئے کہ بعد نماز مغرب کے عرض کیا گیا کہ جس قدر معنوں آپکا  
باقی رہا ہے اوس کو تمام کر دیجئے تاکہ کل کو دو معنوں کا خلیق نہ ہو لیکن التماس احقر اور عرض حاضرین جیسہ  
کی قبول فرمائے یا تو یہ جتنی وسعتی تھی کہ حاضر نہ ہونے پر ہمارے واسطے بدعا فرماتے تھے یا اب یہ سستی۔  
جولۃ الباکل ساعۃ وجولۃ الحق الی الساعۃ ۱۲۔ عبد الرحمن۔

تاریخ سوم جون ۱۸۹۴ء کو پھر جلسہ مناظرہ وقت معینہ پر منعقد ہوا اگرچہ اول وقت مولوی صاحب کا تھا مگر چونکہ مجتہد صاحب نے یہ وعدہ کیا تھا کہ کل کو وہ احادیث صحیحہ متواترۃً المفسرہ پیش کئے جاویں گے جن سے ثابت ہوگا کہ حضرت عیسیٰ اسی جسم عنصری سے آسمان پر تشریف لے گئے ہیں اور اسی جسم عنصری سے آسمان پر سے نزول فرماویں گے اور وہ احادیث متفق و متعین اہل تشیع و اہل سنت کی ہیں لہذا حاضرین جلسہ کو برا اشتیاق تھا کہ ان احادیث کو سنا جاوے بنا علیٰ ہذا برضا مندی مولوی صاحب و حضار جلسہ کے مجتہد صاحب کو اول بیان کرنیکی اجازت دی گئی۔ بندہ محمد صالح سیٹھ امین تحریرات و کاغذات فریقین۔  
بقیہ مضمون مجتہد صاحب ۳ جون ۱۸۹۴ء۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دوسری آیت مجیدہ جس سے آپ استدلال فرمائے ہیں اتنا ہی اوس سے یہ کہ انہم لایرجعون و حالانکہ تمام اوسکا یہ ہے۔ و حالانکہ علیٰ قرینۃ اہلکنا ما انہم لایرجعون یعنی تمام ۴۰ اد پر اوس قریہ کے جسکو کہ ہلاک کئے ہم بتحقیق کہ وہ نہیں پلٹیں گے۔ یہ مفاد اس آیت مجیدہ کا مقہورین اللہ کے عذاب میں اس کے مبتلا ہی رہنا پھر ان کو ہدایت دینا طرف پلٹنے کے نہیں ملتا ہے۔ جابر ابن عبد اللہ انصاری کے باب جو شہید راہ خدا ہوئے اُن کو مور اس آیت مجیدہ کے عموم کے شمول کے تہرانہ دلائل سے ایک روایت کے جو نحوای قرآن سے توافق اور کما پایا نہیں جاتا ہے۔ و حالانکہ مناظرین میں جو امر کہ قابل دلیل ہووے چاہئے وہ مسلم بائینین ہووے بندہ تو یہ حدیث نبوی ہونے کو بسبب موافق ہونے آیت مجیدہ مفسر عنہ کے قبول نہیں رکھتا کیونکہ اپنی کتب صحاح میں اوسکو نہیں پایا پس آپ اسکو دلیل لانا بے فائدہ ہے۔ اور فرمئے کہ ہم نے کہ حدیث نبوی ہووے مفاد اوسکا لایرجعون میں ہے کہ مردگان و نبیا طرف پلٹنے کی قدرت آپ نہیں رکھتے ہیں اس میں لایرجعون نہیں ہے کہ مفاد اوسکا یہ ہووے کہ اللہ انکو پلٹا یا تو یہی وہ پلٹ نہیں سکتے ہیں۔ آپ قاعدہ عقیدہ سے جو استدلال فرمائے ہووے خلاف اہل سنت و الجماعت کے طریقہ سے ہے کیونکہ آپ اسی جلسہ میں انقرار فرمائے کہ ہمارے یہاں عقل کو مشتعل کر کے دلیل لینا جائز نہیں۔ پس آپ جسم اپنی مرکز طرف رجوع رکھنے کے الزام سے استدلال عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر نہیں جاسکے گا جو فرمائے ہیں یہ خلاف ضابطہ مذکورہ ہے اور خلاف دستور العمل مذکور ہے۔ سو اوسکے نہیں کہ وہ قاعدہ مندرکہ آپ کا

قواعد فلاسفہ سے ہے۔ فلاسفہ اعاوہ معدوم اور خرق و انتیام آسمان اور مشر و بعث اجسام کے منکرین ہیں مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کے پیچھے گئے رسالے موسومہ حاتمۃ البشری سے اور دوسری تصانیف سے ان کی یہ سب اعتقادات فلاسفہ کے مسلم و مختار انہوں کے رہنا و کہلا دیسکتا ہوں جب فلاسفہ ان امور کو مفصل و مندرجہ کر کے بیان کر چکے ہیں اس اسلام میں کوئی ان اعتقادوں کے طرف و دعوت کرنے کے واسطے خدا کی طرف سے کوئی مبعوث ہونے کی کیا ضرورت ہے جتنے حکمی ہیں ان سب کا اعتقاد یہی ہے۔ ایسا واسطے یہ صاحب مبعوث ہوئے ہیں کہ تمام مسلمانوں کو معتقدان عقائد فلاسفہ کے کر دیں۔ بیان کہتا ہوں اور اللہ سے ہی توفیق جو کچھ عقل صرف خالص سے وہ پائی ہیں کیونکہ عقل نور خدا ہے۔ اس واسطے ہم شیعہ کے نزدیک عقل خود ایک حجت خدا ہے و رسول باطنی ہے۔ ہم اس میں جو کچھ کہ ان فلاسفہ کے جہل مشتبہ بہ عقل سے بنوے بالفرد و قرآن مجید اور احادیث اللہ کے حج کے بوجہ اکمال اسکے ہم کو پہنچی ہیں اسکو ہم مسلم کہتے ہیں پس فارقی ہم ہیں اور فلاسفہ میں کہ وہ ہی عقل سے استنباط کرتے ہیں اور ہم ہی اس عقل کے دلالت پر مامور ہیں۔ بسبب ایک نامعقول انہوں کے ایک امر کلی میں کہ وہ ایجاب ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو ترک فعل پر قادر نہیں جانتا ہے اس سبب سے وہ اللہ کی ذات پاک کو علت قرار دے ہیں اور خلایق کو معلول اسکے ٹھہرائے ہیں اور علت و معلول معال لازم و ملزوم ایک دوسرے کے ہیں لہذا وہ عالم کو قدیم جانتے ہیں تنزیہ سے اس نامعقول انہوں کے حکمت چشمہ پاکیزہ ہے جب یہ مردار اس سے نکالا جاوے وہ چشمہ پاکیزہ ہمارے نزدیک قابل استنفاذ ہے و معلالہ خدا ہی سبحانہ تعالیٰ مختار ہے چاہا ہو کہ پیدا کیا اگر چاہے سب کو معدوم فرما جیسا تھا آپ ہی ہے۔

جن لوگوں نے کہ اپنی معقولات کو متاد بہ منقولات حج خدا سے کیا ہو اور اشکال جمع سے عقل کے ساتھ نقل کے لئے دین کا کیا ہو وہ فلسفی و حکمی نہیں ہے بلکہ وہ عارف نام رکھتا ہے ایسے دلالت عقل کی ہم شیعہ کے اصول دین کا جاوہ ہے والسلام۔ احادیث مہودہ میری جواو کے پیش کرینا وعدہ کر چکا ہوں وہ یہ ہیں۔

۱۔ پہلی حدیث تفسیر ابن کثیر صفحہ ۳۴۲ من بصری سے منقول ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عیسیٰ لم یمت و انہ راجع الیک قبل یوم القیامۃ یعنی فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے یہود کے تحقیق عیسے ہرگز نہیں مرے۔ تحقیق کہ وہ رجوع کر نیوالے ہیں طرف تمہارے اگلے روز قیامت کے۔

(۲) تفسیر معارف التنزیل میں منقول ہے ابو ہریرہ سے کہ حضرت رسول صلعم فرمے ہیں والذی نفسی  
محمد بیدہ لیوشکن ان یتزل فیہ ابن مریر حکما علیا یکسر الصلیب ویقطع  
الجنایہ ویقتل الخنزیر ویبضع الجنایہ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد۔ قسم اوس  
پر وروگا رکی کہ جان محمد کا جسکے ماتھے پر آنٹنہ ہونہار ہے یہ کہ نازل کئے جاوین تم میں بیٹے مریم  
کے حاکم ہجے بطور عدل کے توڑین صلیب کو اور مار ڈالین خنزیر کو اور موقوف کریں جزیرہ کو  
اور بخش کریں مال اس حد تک کہ کوئی مال نہ چاہے اور صحیح مسلم اور صحیح بخاری میں اس حدیث  
نبوی میں یہ زیادہ کیا گیا ہے حتی تكون البعثة الواحدة خیرا من الدینا تاکہ ہوجاوے ایک  
سجدہ بہتر تمام دنیا سے اور ابو داؤد اور ترمذی میں یہ حدیث نبوی مروی ہے۔ اور پھر مفسر معارف  
التنزیل اوس حضرت سے روایت کئے ہیں کہ وہ حضرت فرمے تعلیک فی زمانہ الملل کلھا الا  
الاسلام ویھلک الدجال ویکف فی الارض اربعین سنة ثم یوفی فیصلی علیہ المسلمون  
اور ہلاک کئے جاوین گے زمانہ میں عیسیٰ کے کل مٹان سوا اسلام کے اور ہلاک کیا جاوے گا وصال پس  
ٹھہریکے زمین میں چالیس برس پھر وفات پاونے کے پس نماز پڑھینگے اوپر مسلمان۔ اور رحمتہ البشری کے  
نوبین صفحہ میں بھی جیسا کہ صحیح مسلم میں منقول ہے ذکر اسکی کی گئی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فرمے ان بعث الله المسمی بن مریر فینزل عند المنارة البیضاء شرق دمشق بین  
مصر و دین و اھم یدبہ علی اھنۃ ملکین اذا طأ طأ راسہ قطر و اذا رفعہ تحد منہ  
مثل حمان کا الولوء فلا یجل لکافر یجحد من ریح نفسه الامات الخ اور رحمتہ البشری کے ہاتھوں  
سفر میں قادیانی صاحب کہتے ہیں ان بعض الاحادیث یدل علی ان المسیح لایاتی الا تالعا  
و ملطعا لہ ہدی فان الائمة من قریش و المسیح لیس من قریش فلا یجوز ان یستخلفہ  
اللہ لہذہ الامة یعنی تحقیق کہ بعض احادیث دلالت کرتے ہیں اس پر کہ مسیح نہیں آونگے مگر تابع اور  
فرمانبردار ہر کے واسطے حضرت امام محمد مہدی علیہ وآلہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے تحقیق امان  
قریش سے ہیں پس جائز نہیں ہے کہ خلیفہ فرماوے اللہ عیسیٰ کو واسطے اس امت کے۔ اب باقی رہا  
حضرت عیسیٰ علی نبینا وآلہ و علیہ السلام کی قبض روح کر کے اللہ تعالیٰ پھر اون کو زندہ فرمائے آسمان  
پر لیجانا پس اس قبض روح عیسیٰ پر نیکو میں تمام صحاح میں اہل سنت والجماعہ کے وہود ثدہ چکا  
کہیں حدیث نبوی سے اسکا پتا نہیں پایا مگر بقول اسحاق کہ وہ کہتے ہیں سات سات ساعت قبض روح  
حضرت عیسیٰ فرمایا تھا والسلام کترین خدمہ دین محمد غلام نبی اللہ احمد۔ العبد محمد حسن انور و نزول

یہ بیان مجتہد صاحب کا دور وزمین لکھا گیا ہے اور تین گھنٹوں سے کچھ زیادہ وقت مجتہد صاحب نے لیا ہے دو گھنٹے آجکے تاریخ اور ایک گھنٹہ کے قریب دیر و زاب آگے حضرت مولوی صاحب کا بیان دو گھنٹے کا ناظرین کے روبرو پیش کیا جاتا ہے اراقم صلی محمد امین تحریرات فریقین۔  
پیرچہ مولوی صاحب مورخہ سو جون وقت ۶ ساعت ۱۰ دقیقہ شام۔

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي هو الهادي لمن يشاء والمفضل لمن يشاء ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا والصلوة والسلام على رسوله نكلم النبيين واسما به الطاهرين وآله الطيبين ابا عبد الله عاجز بعض خطوط اور پرچے مولوی صاحب مخاطب کے مطالعہ کر کے مولوی صاحب کے علم و فضل سے بطور علم یقین واقف ہو گیا تھا لیکن کل اور آجکے جلسوں میں اس عاجز کو مولوی صاحب کا علم و فضل مشاہد اور حق یقین ہو گیا و لیس اخیر کا لعا غنۃ صاحبان حاضرین جلسہ کو معلوم ہو گا کہ جو دعویٰ مولوی صاحب نے کل کے روز لکھا یا تھا اسکی ثبوت کی کوئی دلیل اسوقت تک پیش نہیں فرمائی اور تقریب یضے روان کرنا دلیل کا اس طرح پر کہ متکلف مطلوب ہو باکل تمام ہے حالانکہ نظار کے نزدیک بغیر تقریب کے کوئی مدعا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اولاً مولوی صاحب نے حضرت میسے کا زندہ آسمان پر مجید عنقری اٹھا سے جائیکا دعویٰ کیا تھا اور دلیل او سید اللہ تعالیٰ کی قدرت کو گردانا تھا غور فرمانے کی جگہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو سب چیز پر قدرت ہے مثلاً جس مکان میں یہ جگہ ہو رہا ہے وہ چاہے تو اس مکان کو بھی آسمان پر اٹھالے مگر اس سے یکب ثابت ہوا کہ وہ مکان آسمان پر اٹھا یا بھی گیا علی ہذا القیاس ہزاروں اشد اسکی پیش کیا سکتی ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کے تحت قدرت میں داخل ہیں مگر اس سے یکب لازم آسکتا ہے کہ بغیر ارادہ الہی وہ واقع بھی ہو گئیں اسکے جواب میں اس عاجز نے کل کے جلسے میں یہ عرض کر دیا تھا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کو اس رفیع جسمانی پر قدرت ہے اسی طرح پر امانت اور عدم رفع پر بھی قدرت ہے دونوں طرف میں برابر ہیں یعنی فعل اور عدم فعل کیونکہ وہ قادر مختار ہے پس جب تک کسی جانب کا ثبوت ایسے امر خارق میں مشاہدہ یا دلیل سمعی و عقلی قطعی سے نہ ہو دے اس جانب خارق کو کیونکر تسلیم کیا جاسکتا ہے خصوصاً وہ امر جو بالکل قوانین فطرت الہیہ کے خلاف ہو یعنی وہ قوانین جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں مصرح کر کر بیان فرمایا ہے۔ اور یہ گزارش عاجز کی مولوی صاحب مخاطب کے مسلک کے بالکل موافق ہے کیونکہ مولوی صاحب مدوح حسب عقیدہ خود مقرر

ہیں کہ عقل ایک رسول باطنی اور حجت خدا اور نور خدا ہے اور کل کے جلسہ میں ہی تسلیم فرما چکے ہیں،  
 کہ یہ قاعدہ عقلی تمہارا ہم کو بھی مسلم ہے جو امر ایسا ہو کہ یہ نور خدا اور رسول باطنی اور حجت  
 خداوندی کے ہی مخالف ہو اور کلام اللہ میں ہی اوسکی منافات ثابت ہوتی ہو۔ ۶ گھنٹے  
 ۵ منٹ پر نماز مغرب کی پڑھی گئی۔ تو پھر ایسا امر ہرگز ہرگز قابل تسلیم نہیں ہو سکتا اور منافاتی  
 ہونا دعویٰ بلا دلیل مولوی صاحب کا عقل اور نقل کے اگرچہ ہم کل کے جلسہ میں بخوبی ثابت کر چکے  
 ہیں لیکن بنا بر تسکین صاحبان حاضرین آج کے جلسے میں بھی انشاء اللہ تعالیٰ بخوبی ثابت کر نیکی  
 نسبت قاعدہ جو مولوی صاحب نے جرح فرمایا ہے اس سے مولوی صاحب کی تفسیر دانی  
 اور مہارت علوم الہیہ اصول وغیرہ میں ناظرین کو بخوبی ثابت ہو گئی ہوگی جملہ اہل اسلام کے  
 نزدیک جس قدر قواعد اور اصول علوم کے استخراج کی گئی ہیں وہ سب قرآن مجید سے ہی منطبق  
 ہیں جو اصل اور قاعدہ خلاف قرآن کریم ہو وہ تو محض مردود ہے مولوی صاحب کو اس طرف  
 ایک ذرہ بصر التفات نہیں ہو کہ قرآن کریم مثل منطقیوں اور اصولیوں کے قواعد کلیہ معین  
 جملہ مقدمات ظاہرہ صغریٰ و کبریٰ کے بیان نہیں فرماتا ہے اور نہ واقعات تاریخیہ کو مثل سورج  
 کے مرتبہ تاریخوار بیان کرتا ہے۔ بلکہ قرآن کریم کی عادت ہے کہ قواعد علوم میں کسی مقدمہ مہمہ  
 کے طرف اشارہ فرما دیتا ہے جس سے اصولی اہل علم وہ قاعدہ استخراج اور استنباط کر لیتے ہیں  
 اور علیٰ ہذا القیاس واقعات تاریخیہ میں بھی امر مہم اور اہم کو بیان فرما دیتا ہے اور مخاطبین کو اس  
 واقعہ کے طرف واسطے تدبر اور تذکر کے توجہ دلاتا ہے یہ سنت قرآن مجید میں من اولہ الی آخرہ  
 پائی جاتی ہے۔ بیکار کیا قرآن مجید کو کوئی ایسی کتاب ہے جیسا کہ قطبی میرزا توضیح تلویح یا شرح  
 وغیرہ ہیں تمام مقدمات علمیہ بیان فرمائی جاویں۔ ہرگز نہیں بلکہ واسطے تذکر اور تذہیر اولو  
 الالباب کی صرف اشارہ کسی مقدمہ مہمہ کی طرف فرما دیتا ہے اہل علم و عقل اس مقدمہ مہمہ  
 کو پھر مذکر جملہ مقدمات و دلیل کے سمجھ لیتے ہیں مثل مشہور ہے کہ العاقل تکفیه الا اشارہ۔ پس لب  
 دیکھو کہ اس آیت ارتقی فی السماء ولین لوزن لوقیت حتی تتزل علیہا کتابا نقرہا قل  
 سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا میں اللہ تعالیٰ نے کس عہدگی سے یہ قاعدہ کہ اسات  
 پر چڑھ جانا کسی بشر کا جسد عنہری ممکن وقوعی نہیں بیان فرمایا کیونکہ آیت میں نفی اور اثبات  
 دونوں موجود ہیں یعنی نہیں ہو نہیں گوی شئی مگر آدمی رسول۔ یہ تو ظاہر ہے کہ جو امر نفی اور  
 اثبات سے بیان کیا جاتا ہے خصوصاً جبکہ نفی کے تحت میں کوئی نکرہ واقع ہو تو مفید استغراق ہو جا

ہے جیسا لا الہ الا اللہ یا لاریب فیہ میں پس اب حاصل مضمون آیت کا یہ ہوا کہ میں تو سوا بشر رسول  
 کے اور کچھ شی نہیں ہوں اور کوئی بشر رسول جسد غفری سے آسمان پر نہیں گیا پس جبکہ کوئی بشر  
 رسول اس جسد غفری سے آسمان پر نہیں چڑھایا گیا تو مجھ سے یہ سوال کیوں ہے۔ اور مولو جیسا  
 جو اسکے معنی میں فرماتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قدرت سے آسمان پر چڑھنے کی نفی  
 فرمائی نہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ناظرین کو اس سے مبلغ علم حضرت مولوی صاحب کا معلوم ہو گیا  
 ہوگا اس آیت میں کہاں مذکور ہے کہ مخالفین نے یہ کہا تھا کہ آپ اپنی قدرت سے آسمان پر چڑھ  
 جاویں۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم نسبت معجزات کے ہمیشہ یہ رہی ہے کہ نقل انما  
 الآیات عند اللہ شاید مولوی صاحب کا یہ امر محقق ہو کہ حضرت معلم نے کفار کو یہ تعلیم کیا تھا  
 کہ میں اپنی قدرت سے تمام معجزات دیکھا سکتا ہوں جو کفار نے ایسا کہا دلا حول ولا قوۃ الا باللہ  
 ایسے خیالات کس قدر موجب سوادہی ہیں۔ اگر فرض بھی کیا جاوے کہ آیت کی تفسیر وہی ہے جو  
 مولوی صاحب نے بیان فرمائی تو عرض یہ ہے کہ وہ بھی ہمارے مدعا کو مثبت ہے نہ مخالف  
 کیونکہ سلنا کہ آیت کے یہ معنی ہوئے کہ اپنی قدرت سے رسول کریم معلم آسمان پر نہیں چڑھ سکے  
 مگر یہ بھی تو ثابت کیا جاوے کہ آنحضرت معلم اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے بروقت سوال کرنے  
 کفار کے آسمان پر چڑھائے گئے اور کفار کا جواب اس طرح دیا گیا کہ بنی معلم اپنی قدرت سے تو  
 نہیں چڑھ سکے لیکن اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان پر اپنی قدرت کاملہ سے  
 چڑھ دیا یہ تو وہی بات متعلق قدرت کاملہ الہیہ کے ہو گئی جسکا منکر ہمارے نزدیک کافر ہے۔  
 حضرت من عرض تو اس امر کے وقوع سے نہ تھکتے تحت قدرت داخل ہوئیں۔ پس ہمارا مطلب بہ حال  
 ثابت ہے کہ آسمان پر اس جسد خاکی سے باغیتر خود چڑھنا یا چڑھایا جانا بقدرت کاملہ الہیہ ثابت  
 نہیں۔ کیونکہ چڑھنا از خود یا چڑھایا جانا دونوں کا وقوع ابتک ثبوت کو نہیں پہنچ سکا پس قاعدہ  
 کلیہ اس مقدمہ متضمنہ نفی و اثبات سے یہ ثابت ہوا کہ نہ کوئی بشر رسول جسد غفری آسمان پر  
 چڑھایا گیا اور نہ کوئی غیر رسول کیونکہ لفظ بشر کا بھی موجود ہے۔ پھر اب فرمائے کہ یہ قاعدہ کلیہ  
 آیت سے مستخرج ہوا یا نہیں اور جو تعریف قاعدہ یا اصل کی آپ نے کل کے روز لکھی اوپر صادق  
 آتی یا نہ آتی انصاف اسکا صاحبان حاضرین کے خدمت سے طلب ہے۔ اور نسبت آیت انہم لا یجوز  
 کے جو مولوی صاحب تحریر فرماتے ہیں اور حدیث جابر پر خبر اخرج کیا ہے اوسکی نسبت یہ گزارش  
 ہے کہ جو معنی آیت کے حدیث جابر میں مذکور ہیں وہی معنی آیات کثیرہ قرآن مجید سے بالتفصیل



اور نص قطعی کے طور پر ثابت ہوتے ہیں پس ایسی حدیث اگرچہ آپ کے نزدیک مسلم نہ ہو تو ہم کو کچھ  
مغز نہیں ہو سکتے کہ اصل منہک بہ ہمارا قرآن مجید ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَانِ اتْلَى عَلَيَّ هُمَا اَيَاتُ**  
**بَيْنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوا اِنَّا نَشْكُرُ مَا نَكْتُمُ صَادِقِينَ قُلِ اللَّهُ يَحْيٰى مَرْتَم**  
**يَمِيَّتَكُمْ فَيُجْعَلُكُمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ**۔ حاصل ترجمہ یہ ہوا کہ جبکہ ہماری آیتیں مکذبین پر چڑھی جاتی  
ہیں تو اور کوی حجت اونکی نہیں ہوتی مگر یہ کہ کہتے ہیں کہ وہ ہمارے باپ دادوں کو آپ دنیا  
میں لے آئیں اگر آپ دعویٰ نبوت میں صادق ہیں اور ان کو جواب ہے کہ یہ احیاء و امانت اللہ تعالیٰ  
کا عمل ہے وہی ہمیشہ کرتا ہے اور مارتا ہے پھر تم سب کو قیامت میں زندہ کر کر جمع کر گیا ہے نہ دنیا میں  
اور دوسری جگہ فرمایا **لَا يَمْسُهمْ فِيهَا نَسَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ** یعنی نہ پہونچیں گی ان کو وہاں  
کچھ تکلیف، اور نہ وہ وہاں سے نکالے جاوینگے۔ یہ آیت اہل جنت کے واسطے ہے۔ اور جگہ فرمایا **اِنَّ الْمَدِيْنَ**  
**اَمْشٰوْرَ عَمَلُو الصّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَہُمْ جَنٰتُ الْفِرْدَوْسِ** نیز **اَلَا خَالِدِيْنَ فِيْہَا لَا يَمَيُّوْنَ عَنْہَا**  
یعنی جو لوگ ایمان لائے اور کئے انہوں نے پہلے کام اون کی بہن ٹھنڈی جہاں کے باغ جہاں  
کے واسطے وہ انہیں ہمیشہ رہینگے نہ چاہینگے وہاں سے پھرنا یعنی دنیا میں۔ اور جگہ فرمایا **وَقَالَ الَّذِيْنَ**  
**اَتَّبَعُوا الْوٰلٰٓئِیْنَ لَنٰ اَكْفُرَنَّ عَنْہُمْ مَا تَبَرَّأُوْا مِّنْكَ اِنَّکَ بِرِیْحِمِ اللّٰہِ اَعْمٰلُہُمْ حَسْرٰتٍ عَلَیْہِمْ**  
**وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِيْنَ مِنَ النَّارِ** یعنی اور کہیں گے پیروی کرنے والے کا شک ہے کہ وہ دوسری بار زندگی پر  
تو ہم الگ ہو جاوینگے اور انہیں **اَلْکُفْرُ** ہے جیسے یہ لوگ الگ ہو گئے ہم سے اسبطر و کہتا ہے اللہ ان کو  
کام اور ان کے افسوس و لایکوار اور ان کو نکلتا نہیں آگ سے۔ اور جگہ فرمایا **یٰرِیْدُوْنَ اَنْ یُّخْرِجُوْا**  
**مِّنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِيْنَ مِنْہَا** وہ عذاب مہتمم چاہیں گے کہ نکل جاویں آگ سے اور وہ  
نکلنے والے نہیں اور ان کو عذاب دائم ہے۔ اور جگہ فرمایا **لَا یَذُوْقُوْنَ فِيْہَا الْمَوْتَ اَلَا الْمَوْتُ**  
**اَلَا وَلٰی یَمِیْنُ** نہ چاہیں گے وہ اپنے اہل جنت اوس بہت میں دوسری موت مگر موت اول کو۔ اس  
آیت کی تفسیر میں امام بخاری صاحب لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات واقع  
ہوئی تو حضرت خلیفہ اول تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر ہر سہ  
دیا اور فرمایا کہ میری ما اور باپ آپ پر قربان ہوں قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ اللہ تعالیٰ آپ پر  
دو مہینے وار د اور جمع نہ کرے گا پورا ہوا حاصل مضمون امام بخاری کا ہے آپ کو اب اس میں  
میں دوبارہ پھر زندہ نہ کر گیا جس سے دوسری موت پھر چکی ہے پڑے یہ اس واسطے فرمایا گیا کہ  
صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں مختلف ہوئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو

کوئی کہیگا کہ آنحضرت کی وفات ہو گئی مین او سکوا اپنی اس تلو اسے قتل کر دینا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہوئی جیسا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کی وفات بھی نہیں ہوئی۔ تب حضرت خلیفہ اول نے خطبہ پڑھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کو بدلیل قطعی قرآنی مع وفات حضرت عیسیٰ بن مریم اور جملہ رسولوں کے ثابت فرمایا اور یہ آیت پڑھی وہاں محمد اکا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم اور دوسری دلائل سے یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کو ثابت کیا تب تمام صحابہ حاضرین نے اپنی قول سابق سے رجوع کیا۔ یہ قصہ تمام کتب احادیث اور کتب سیرت کی شائیں ترمذی مین جو دو تین جز کی کتاب ہے مذکور ہے اور ملل و نقل شہرستانی مین تو بہت مفصل لکھا ہے اور اسی سے یہاں پر لکھا گیا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام صحابہ حاضرین نے حضرت عیسیٰ کے حیات کے قول سے بھی رجوع کیا۔ اور جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حتی اذا جاء احدہم للوٹ قال رب ارجعون لعلی اعمل صالحا فاما ترکت کلا انما کلمۃ ہو قائلہا ومن ورائہم بمرجخ الی یوم یرجعون یعنی یہاں تک کہ جب آپ کی کافروں مین سے کسی ایک کو موت تو کہتا ہے وہ اے میرے رب پھر دنیا مین مجھے بھیج دے تاکہ مین نیک کام کروں اور تدارک مانگتا (یعنی جو نیک کام ترک ہو گیا ہے) کروں۔ پھر یہ نہیں ہو سکتا یہ تو اسکا ایک قول ہے اور وہ اوں کے ایک پر وہ اور اوٹ ہے جسکے سبب دنیا مین نہیں آسکتے قیامت تک۔ اسی ناظرین حاضرین جلسہ ہمارے مخاطب مولوی صاحب نے اور تقابیر کو تو کیا دیکھا ہو گا جتنا ذکر زبانی اسوقت فرمایا باوجودیکہ اقرار عدم سخن کرینکا کیا تھا۔ تفسیر رو و شاہ عبدالقادر صاحب کی یہی ملاحظہ نہیں فرمائی اسکے فائدہ مین لکھا ہے کہ یہ سب لوگوں کی باتیں ہی باتیں ہیں کہ مردے دنیا جوڑ کر تے ہیں۔ اس آیت سے کامل طور پر یہ بات ثابت ہو گئی کہ قیامت تک اللہ تعالیٰ نے ایک ایسا برنج حاصل کیا ہے کہ وہ دنیا مین رجوع کرنے موٹے سے ملے ہے اور بعض صاحب جو فرمایا کرتے ہیں کہ ان آیات مین وہ رجوع مراد ہے جو بعد اس دخول و درخ اور جنت کے ہو جو شتر و نشتر مین ہو گا کہ اوسکے بعد پھر دنیا مین لوٹ کر موٹے نہیں آتے یہہ و سوسہ اور شک اوٹکا باطل ہے نفوس مینہ قرآنیہ مرتج دلائل اسبات پر کرتے ہیں کہ دخول و درخ اور جنت کا بعد موت کے منہا ہوتا ہے۔ مان اس دخول و درخ اور جنت کے درجات ثلثہ بین کامل دخول بعد حشر اور نشتر کے ہو گا چنانچہ آیات ذیل سے یہہ دخول بعد موت کے منہا ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ مکلفطیقا اغرقوا فادخلوا فانا یرئے ال فرعون اپنی خطاؤں کی سبب دبا دی گئے اور درخ مین داخل

کروے گئے اہل جنت کے واسطے ارشاد ہوا قیل لدخل الجنة قال یا لیت قومی یعلمون بما غفر لی  
 ربی وجعلنی من المذکبین بیٹے کہا گیا کہ جنت میں تو داخل ہو تب کہا اے سنے کاشکے مری قوم جان  
 لیتی اوں باتوں کو جو اللہ تعالیٰ نے میری واسطے مغفرت کے ذریعہ عطا فرمائیں اور کر دیا مجھ کو  
 اکرام والوں میں سے۔ غرض کہ اسی طرح کی آیات کثیرہ اور احادیث بے شمار دلالت فرماتی ہیں  
 کہ دخول و درخ اور جنت بعد موت کے ہی معنا ہو جاتا ہے جس سے پھر نکلتا اوس سے نہیں ہو سکتا  
 اہل جنت کو تو اس واسطے کہ دنیا دار الہوم اور بن مومن ہے دوبارہ پھر جنت میں سے دنیا میں  
 اہل جنت کا بھیجا گیا دوبارہ اوندکو و درخ میں ڈالنا ہے اور اہل و درخ کو اس واسطے کہ وہ  
 اپنی کردار بد کی پاداش میں جیل میں داخل و مقید کئے گئے پھر تیل میعاد کے کیونکر نکال سکے تیز  
 اس مطلب پر اگرچہ لغویں بینہ قرآنی اور احادیث کی اس کثرت سے ہیں کہ اوں کو اگر اس  
 جگہ پر لکھا جاوے تو شاید حاضرین جلسہ کو کچھ ملالت ہو لہذا مختصر لکھا گیا اور بہاری مولوی  
 صاحب مخاطب کو تو اسی اختصار سے بڑی ملالت اوں کی زبانی اس وقت معلوم ہوئی۔

اب فرمائے اور کوئی ایسا مفہید کیجئے کہ جو حدیث جابر کا مضمون آپ نے تسلیم نہیں کیا اور بصورت  
 تسلیم مخصوص فرمایا اہل و درخ سے وہ ایک عدم تسلیم یا تخصیص اوس مغفرت ثابت ہو ورنہ حدیث  
 جابر کا مضمون ایسا جابر ہے کہ بجز واکراہ آپ کو اسکی تسلیم کی طرف لٹائی لاتا ہے۔ اور آپ نے  
 جو یہ جنوں صیغہ معروف قرار دیکر فرمایا کہ خود بخود وہ رجوع نہیں کر سکتے یہ بات آپ کی بالکل  
 خلاف سباق و سیاق ہے کیونکہ سباق میں اوسکی موجود ہے کہ قد سبق منی بیٹے اللہ تعالیٰ فرماتا  
 ہے کہ یہ امر میری طرف سے مقرر ہو چکا ہے اور اگر آپ کی معنی بھی تسلیم کئے جاوین تو گوئی دوسرے  
 قطعی اسبات پر آپ کی پاس موجود ہے کہ یہ صیغہ حدیث قدسی میں معروف کا ہے صیغہ  
 مجہول نہیں آپ اوسکو یہ جنوں ہی بصیغہ مجہول تصور فرماوین مضمون تو واحد ہی ہے  
 ایسے نزاع بے سود ایک نزاع لفظی ہیں جو اب محصلین سے بالکل منافی ہیں۔ اور آپ نے  
 جو ہم لوگوں کے طرف منسوب کیا کہ عقل کو دلیل منتقل قرار دیتے ہو یہ محض غلط اور افتراء  
 ہے کسی ہمارے رسالہ میں دلیل عقلی کو دلیل منتقل نہیں گردانا گیا اور نہ مسائل فلاسفہ اعاو  
 معدوم استحالہ فرق و التیام اجرام سادی و عدم حشر و نشر اجساد وغیرہ وغیرہ کو کسی جگہ  
 نہیں تسلیم کیا گیا بلکہ ان مسائل کا ابطال بدلائل قاطعہ رسائل مصنفہ حضرت اقدس مسیح  
 علیہ السلام میں موجود ہے دیکھو رسالہ کحل الحجب اہر و براہین احمدیہ وغیرہ کو اور آپ نے

جو فرقہ نازید یہ و اشاعرہ وغیرہ کا ذکر نہ باقی فرما کہ یہ جملہ یا کہ ہم ان کی مسائل سے بھی واقف  
ہیں اس سے حاضرین جلسہ کو بعض عدم واقفیت آپ کی ثابت ہوئی ہوگی کیونکہ یہ جو اختلافات مذکور  
اور اشاعرہ وغیرہ میں ہے وہ احکام شرعیہ کے حسن و قبح میں ہے ایک فرقہ کہتا ہے کہ حسن و قبح  
کا عقلی ہے اور دوسرا فرقہ کہتا ہے کہ نہیں بلکہ حسن اور قبح احکام شرعیہ اور افعال کا شرعی ہے  
اسکی بحث بہت تفصیل سے کتب علم کا مبدیہ میں مذکور ہے جسکو اس جلسہ میں بیان کرنا غرض نہیں  
ہوئی اگرچہ آپ نے ایسے بے سود امور کو جسکا تعلق بالکل مسائل متنازعہ فیہا حال سے نہیں ہے  
چھیڑا اور بیان کیا۔ مولوی صاحب کسی فرقہ اشاعرہ یا نازید یہ کا بلکہ کسی فرقہ اسلامیہ کا  
یہ مذہب نہیں ہے کہ امور واقعات اور تاریخیہ میں سے جو امر بالکل خلاف عقل ہو اس کو  
ہم بلا دلیل نقلی قطعی کے تسلیم کر لیں مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ کل قلمر و مدراس کی زمین کو اللہ  
تعالیٰ آسمان پر اٹھا کر لے گیا اور چونکہ تم سنی مسلمان ہو سنکر اس پر ایمان لے آؤ اگر اسکو تسلیم  
کر دو گے تو پھر یہ ثابت ہوگا کہ تم دلیل عقلی کو متقل و دلیل جانتے ہو تو ناظرین کو اس کے قول  
کی وقعت جو کچھ ہے وہ معلوم ہے یہ عاجز کیا عرض کرے۔ باوجودیکہ ہمارے مخاطب صاحب  
عقل کو نور خدا ہی کہتے ہیں اور حجت الہیہ بھی جانتے ہیں اور رسول باطنی بھی اعتقاد کرتے  
ہیں اور ایک ایسے واقعہ کو جس کو تقیہ و دھڑا نہیں گذر گئے اور وہ واقعہ بھی ایک ایسا عظیم  
ہے اگر واقع ہوا ہوتا تو اس وقت سے آج تک کوئی یہودی مکذیب مسیح بن مریم کا دنیا میں باقی  
نہ رہتا۔ پھر اس واقعہ کو صرف ایک ایسے دلیل نامتام و ناقص سے کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے تسلیم  
کرنا چاہتے ہیں اور حضرت اقدس جناب مہدی و مسیح علیہ السلام جو اس وقت میں مبعوث من  
اللہ ہوئے ہیں انکا تو فرض منصبی یہی ہے کہ جو دلائل فلاسفہ و ملائکہ مخالف قرآن مجید ہیں  
ان کو نیت و نابود کر کے مصداق پیشین گوئی مندرجہ قرآن مجید کا یعنی لیطمئن علی الدین  
کلمہ کے مضمون کو ثابت کر کر کہلا دیں چنانچہ ہزاروں شکوک اور اعتراض فلاسفہ ملائکہ  
جدیدہ کے حضرت اقدس نے قلع و قمع فرما کر اپنی رسائل مطبوعہ میں شائع فرمائی ہیں جو ناظرین  
اون رسائل کو معلوم ہو گا۔ مگر ہمارے مولوی صاحب مخاطب نے حضرت اقدس کی کتابوں  
کو کہاں ملاحظہ فرمایا ہے جو اون کو معلوم ہوتا فقط

کتبہ العبد

محمد احسن امر وہی نزیل مدراس

العبد

محمد بن محمد غلام بنی اللہ احمد

پیر چچ سولہ ہولوی محمد احسن صاحب مورخہ ۴۷ جون وقت نواخت چہار ساعت ۴۵ منٹ۔

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمدہ وفضل علی رسولہ الکریم ویکبر آئینہ کلمات صفحہ ۲۷ حسین حضرت اقدس نے سید احمد خان صاحب کار و تحریر فرمایا ہے وہ بڑا اسکالار باعث ایک ناگہانی ابتلا معلوم ہوتا ہے حسین وہ پہنٹ گئے اور وہ یہ کہ قبل اسکے کہ وہ قرآن کریم کی تعلیمات میں تدبر کرتے اور اس کی تسلی بخش دلائل سے اطلاع پاتے کسی منحوس وقت میں اون کتابوں کی طرف متوجہ ہو گئی جو اس زمانہ کے یورپ کے فلاسفوں نے جو دہریہ کے قریب قریب بین تالیف کی ہیں اور نہ صرف یہی بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے محدث نو تعلیم یافتہ لوگوں کی باتیں بھی سنتے رہے جن کے طبیعتوں میں یورپ کی طبی اور فلسفہ پہنٹ گیا تھا سو جیسا کہ ایک طرفہ خیالات کا سننے کا نتیجہ ہوا کرتا ہے وہی نتیجہ سید صاحب کو جھگٹنا پڑا قرآن کریم کے حقائق معارف سے جو بے خبر ہی تھے اسلئے فلاسفوں کی تقویروں کی ساحرانہ اثر نے سید صاحب کے دل پر وہ کام کیا کہ اگر خدا تعالیٰ کا فضل اور طہیت کی پاکیزگی جو اسکے فضل سے تھی اون کو نہ تھاتے تو معلوم نہیں کہ اون کی یہ سرگردانی ابتک کہاں تک ان کو پھونچتی سید صاحب کی یہ نیک نشی و حقیقت قابل تعریف ہے کہ انہوں نے ہر حال قرآن شریف کا دامن نہیں چھوڑا گو سنہوا اور سکے منشا اور اسکی تعلیم اور اس کے ہدایتوں سے ایسے دور جا پڑے کہ جو تاویلین قرآن کریم کی نہ خدا ہی تعالیٰ کے علم میں یقین نہ اس کے رسول کے علم میں نہ صحابہ کے علم میں نہ اولیا اور قطبوں اور غوثوں اور ابدال کے علم میں اور نہ اوپر دلالت النص نہ اشارۃ النفر وہ سید صاحب کو سوچ میں زیادہ تر اسوس کا یہ مقام ہے کہ سید صاحب نے قرآن شریف کی اون تعلیموں پر جو اصل اصول اسلام اور وحی الہی کا لب لباب یقین یایون کہو کہ جتنا نام اسلام تھا خیر خواہی کی نیت سے پائی پھریا اور اپنی تفسیر میں آیات بینات قرآن کریم کی ایسی بعید از صدق و انصاف تاویلین کیں کہ جس کو ہم کسی طرح سے تاویل نہیں کہہ سکتے بلکہ ایک پیرایہ میں قرآن کریم کی پاک تعلیمات کا رد ہے سید صاحب کے ہر ایک فقرہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس نئی فلسفہ سے جو یورپ نے پیش کیا ہے اور نچا دل کا پٹنا اور لرزتا ہے اور ان کی روح اس کو سجدہ کر رہی ہے آخر عبارت تک اور دیگر صد مقامات میں جو مسائل فلسفہ کے خلاف اسلام ہیں ان کو دلائل قاطعہ سے رد فرمایا ہے چنانچہ ازالہ میں بصرفہ ۶۷۹ تحریر فرماتے ہیں۔ ویکبر ونبوی علوم جو اکثر مخالف قوا

کریم اور غفلت میں داخل نہ ہونے کیلئے ترقی کر رہے ہیں اور زمانہ اپنی علوم ریاضی اور طبیعی اور فلسفہ کی تحقیقاتوں میں کیے ایک عجیب طور کی تبدیلیاں دکھلا رہا ہے کیا ایسے تازہ کارک وقت میں ضرور نہ تھا کہ ایمانی اور عرفانی ترتیبات کے لئے یہی دروازہ کھولا جاتا تاثر و محدث کی برافضت کے لئے آسانی پیدا ہو جاتی سو یقیناً سمجھو کہ وہ دروازہ کھولا گیا ہے اور خدا تعالیٰ نے ازادہ کر لیا ہے کہ تا قرآن کریم کے عجائبات خفیدہ اس دنیا کے متکبر فلسفیوں پر ظاہر کرے اب نیم ملا دشمن اسلام اس بار وہ کورک نہیں سکتے اگر انہی شرارتوں سے باز نہیں آویں گے تو ہلاک کرے باوریکے اور قبری ٹھانچے حضرت تبار کا ایسا لگے گا کہ خاک میں بجا دیں گے ان نادانوں کو حالت موجودہ پر بالکل نظر نہیں چاہتے ہیں کہ قرآن کریم مغلوب اور کمزور اور ضعیف اور حقیر سا نظر آوے لیکن اب وہ ایک جنگی بہادر کی طرح تلخکامان وہ ایک شیر کی طرح میدان میں آویگا اور دنیا کے تمام فلسفہ کو کھا جاویگا اور اپنا غلبہ دکھاویگا اور بظہر علی الدین مکہ کی پیشین گوئی کو پوری کر دیگا اور پیشین گوئی لیکن ہم دینہم کو روحانی طور سے کمال تک پہنچاویگا انتہی وغیرہ۔

ذکرک من العبارات الکثیرہ۔ مولوی صاحب مخاطب نے زبانی یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ میری پاس بہت سی آیات ایسے موجود ہیں جن سے ثابت ہوگا کہ موتی حقیقی دنیا میں پھر جمع کرتے ہیں اسکی نسبت یہ گزارش ہے کہ مخاطب صاحب کو کتب لغات و محاورات عرب پر بالکل توجہ نہیں موت کے معنی قرآن مجید اور محاورات عرب میں بہت کثرت سے مستعمل ہوتے ہیں چنانچہ تاج العروس شرح قاموس وغیرہ میں لکھا ہے۔

(۱) الموت زوال القوة النامية یعنی الارض بعد موتہ یبے موت کے معنی ایک یہ ہیں کہ قوت نامیہ زائل ہو جاوے اسکی مثال ایسی ہے کہ زخمہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ زمین کو بعد اسکے مرنے کے۔

(۲) والموت زوال القوة الحاسية۔ یعنی مت قبل ہذا یعنی دوسرے معنی موت کے قوت حس کا زائل ہو جانا ہے مثال اسکی کاش کے میں مر جاتی اس سے پہلے۔

(۳) زوال القوة الغائلة او من كان ميتا فاحيئنا یعنی تیسرے معنی موت کے معنی قوت غافلہ کا زائل ہو جانا ہے جیسا کہ فرمایا ایا وہ شخص جو مردہ تھا پھر جئے او سکوزندہ کیا۔

(۴) والموت الجن والنفوس وياتيه الموت من كل مكان وما هو ميت یعنی چوتھے معنی موت کے خزن اور خوف کے یہی ہیں جیسا کہ فرمایا آتی ہے اوپر موت ہر ایک مکان سے حالانکہ وہ میت نہیں ہے۔

(۵) والموت الذل اول من مات البلیس یعنی پانچویں منے موت کے وقت کے ہیں جیسا کہ عرب کے محاورات میں ہے کہ سب سے اول جو ذلیل ہوا وہ البلیس تھا۔

(۶) والموت السكون مات الروح سکن یعنی چھٹے منے موت کے ٹھہر جانے کے ہیں جیسا کہ محاورہ عرب میں ہے کہ ہوا ٹھہر گئی۔

(۷) والموت النور احیا نابعد ما ماتنا یعنی ساتویں منے موت کے نیند کے ہیں جیسا کہ فرمایا زندہ کیا ہم کو بعد اسکے سلام یا ہم کو۔

(۸) والموت الخضم مات المؤمن ای خضم الحق یعنی آٹھویں منے موت کے عاجزی اور انکساری کے ہیں خاصہ اور منکسر ہوا مؤمن واسطے حق کے اسی طرح پر غشی اور غفلت کے منے میں بھی آجاتا ہے۔

کافی خضم امن دیکر ہمد وحم الوف هذا الموت فقال لعمر الله موتوا ثم احياهم یعنی جیسا کہ نکلے وہ اپنے شہر وں سے اور وہ ہزاروں تھے موت کے ڈر سے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اول کو بے ہوش ہو جاؤ پھر اول کو زندہ کیا یعنی غشی سے ہوش میں لے آیا۔ غرض کہ جب ہم کو دلائل قاطعہ اور

براہین ساطعہ شرعیہ سے ثابت ہو گیا کہ موتے حقیقی دنیا میں رجوع نہیں ہوتے اب جو کسی جگہ پر قرآن مجید یا احادیث میں ایسا پایا جاوے کہ بعد موت کے دنیا میں پھر دوبارہ کسی کو حیات حاصل ہوئی

تو چونکہ قرآن مجید میں باتفاق فریقین اختلاف نہیں ہو سکتا ولو کان من عند غیر الله لوجدنا

ذیه اختلافا کثیرا احیا واماات کے وہ معنی کرنی چاہئیں جس سے توفیق و تطبیق بین الفصوص حاصل ہو جاوے ای حاضرین مصفیین یہ کیا انصاف اور کونسا علم ہے کہ فصوص ہینہ کے مقابل میں واسطے

اثبات تعارض اور مخالف فصوص کے اپنی فہم کے بموجب وہ فصوص جو بظاہر مخالف معلوم ہوتے ہیں پیش کیجادیں۔ اسی حضرات نقاشی ایمان و اسلام تو یہ ہے کہ حسب محاورات اور لغات صحیحہ کے

متشابہات اور ذوالوجہ فصوص آیات کے وہ منے لے جاویں جو موافق حکمات کے ہوں قال

الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه آیات محکمات من امر الكتاب واخر متشابہات فاما الذین فی قلوبهم منایغ فلیتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وایله وما یعلم قاریه

الا الله والراستخون فی الاسلام یقولون امنابہ کل من عند ربنا وما یدکر الا اولوالالبا یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ کہ اللہ تعالیٰ کی وہ ذات پاک ہے جسے کتاب قرآن کو نازل فرمایا بعض

آیات اس کتاب میں سے آیات محکمات ہیں جو ذوالوجہ نہیں اور بعض دوسری متشابہات ہیں یعنی ذوالوجہ ہیں پس لیکن وہ لوگ کہ جن کے دلوں میں کجی ہے پیر وی کہتے ہیں اس متشابہ



کی واسطے چاہئے اپنے فتنے کے جواون کی دل میں ہے اور واسطے چاہئے اوس تاویل کے جواون کی  
 دل کی موافق ہو نہ مطابق حکمت کے اور نہیں جانتا ہے تاویل اوسکی کوئی مگر اللہ تعالیٰ اور جو  
 لوگ علوم میں مضبوط اور راسخ ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم اون سب پر ایمان لائے کیونکہ حکمت اور  
 مشاہدات سب اللہ تعالیٰ ہی کے طرف سے ہیں اور اس اصل اور قانون کو نہیں یاد رکھتے مگر وہی  
 لوگ جو صاحب عقل اور دانائی کے ہیں پورا ہوا حاصل ترجمہ آیت کا۔ اب گذارش یہ ہے کہ مولوی  
 صاحب مخاطب کا یہ دعویٰ تھا کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو زندہ جسد عنقریب کے ساتھ آسمان پر لے گیا  
 اور دوسرا دعویٰ یہ بھی تھا کہ قبض روح فرما کر پھر اون کو زندہ کیا اور آسمان پر لے گیا۔ اور  
 اس دعویٰ دوم کی نسبت یہ فرمایا تھا کہ اس کا ثبوت ہی میری ذمہ ہے۔ مگر الحمد للہ کہ دعویٰ دوم  
 سے نو مولوی صاحب دست بردار ہو گئے اور یہ اقرار کر لیا کہ میں نے تمام صحاح و دیکھا مگر اس دعویٰ  
 کے اثبات کی واسطے کوئی حدیث کتب اہل سنت میں نہیں پائی مگر قول اسحق۔ اب مولوی صاحب  
 کو اس مست برداری دعویٰ دوم سے بڑی سبکدوشی ہو گئی اور اب کچھ ضرورت یہ بھی نہ رہی  
 کہ وہ لغصہ میں قرآنیدین سے ثابت ہوتا ہے کہ موتے حقیقی دنیا میں رجوع نہ کریں گے اون لغصہ  
 کے مقابلہ میں دوسری آیات یاد دیا ت کو اپنی فہم کے بموجب مگر اون اور خواہ مخواہ تعارض  
 اور مخالف ثابت کریں جسکی توفیق و تطبیق مولوی صاحب سے ہرگز نہ ہو سیکے لہذا ہم کو بڑی  
 خوشی ہوئی کہ مولوی صاحب ایک دعویٰ بلا دلیل اور عظیم الشان سے دست بردار ہو گئے اور  
 اونہوں نے ایک مختصہ سے نجات پائی۔ اور اگر مولوی صاحب باوجود اس کے آیات قرآنہ کو  
 باہم ٹکرانے پر ہے اصرار فرمادیں گے تو بجز اسکے کہ مخالف اور تعارض بین الایات والردایات تھا  
 کریں جو تقاضای انصاف و اسلام سے بالکل بعید ہے کوئی مفاد اور نتیجہ اوس کا حاصل نہ ہو گا  
 کیونکہ ان آیات میں جنگو مولوی صاحب پیش کرینگے کسی جگہ مذکور نہیں ہے کہ حضرت عیسیٰ  
 بھی ان آیات میں داخل ہیں غایت الامر یہ ہے کہ حاضرین منصفین وغیرہ یہ نتیجہ نکالیں گے کہ  
 مولوی صاحب نے بزع خود قرآن مجید میں لغو و بالند مخالف تو ثابت کر دیا لیکن حضرت عیسیٰ  
 کا زندہ ہونا جسد عنقریب سے بعد موت کے ہرگز ہرگز ثابت نہیں کر سکے۔ پس مدعا ہمارا بہر حال  
 ثابت ہے۔ مگر مولوی صاحب کو یہ ضرور ہو کہ تعارض اور مخالف بین الایات اون کے حصے میں  
 آیا انا للہ وانا الیہ راجعون و لغو و بالند من ہذہ الوسوس۔  
 حدیث حسن بھری کی جو پیش فرمائی گئی اول تو اوس حدیث کو کسی کتاب حدیث سے ترجیح نہیں

فرمایا اور محدثین کے نزدیک خصوصاً محل استدلال اور مناظرہ میں جب تک کہ تخریج حدیث کیجھاؤ  
اور اسکی روایت کے توثیق و تعدیل نہ ہوئے تب تک کوئی ایسی حدیث قابل احتجاج اور استدلال  
کے ہرگز نہیں ہو سکتی خصوصاً ایسے بڑے واقعہ عظیم الشان میں جو خلاف دلائل نقیضہ و عقیدہ کے ہو  
اگے رہیں تفاسیر توان میں اکثر اقوال طب و یابس موجود ہوتے ہیں پس اسوجہ سے یہ قول سن  
بصری کا تفسیر بن کثیر سے پیش کرنا اس جگہ محض بے سود ہے۔ دوسرے اگر بطور منزل کے تسلیم ہی  
کیا جاوے کہ روایت اسکے سب کے سب معدل و موثق ہیں تو بھی یہ حدیث مرسل ٹھہری جو  
جمہور محدثین کے نزدیک حجت نہیں۔ ذہب الجہور رالی ضعف و عدم احتجاج خصوصاً جبکہ یہ  
حدیث معارض اور مخالف پرے احادیث صحیحہ کے جو صحیح بخاری وغیرہ میں نسبت موت حضرت  
عیسے بن مریم کے وار وہیں جن سے بطور مفہوم کے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت  
اور صحابی ابن عباس جن کی نسبت آنحضرت صلعم نے دعا فرمائی تھی کہ اللہم فقہ فی الدین و علمہ  
التواہل اور صحابہ کرام میں بڑی لغوی اور مفسر قرآن بھی شمار ہوتے ہیں اون کی تفسیر سے  
جو صحیح بخاری اصح الکتاب بعد کتاب اللہ میں موجود ہے اس سے بطور منطوق کے موت عیسیٰ  
کی ثابت ہے پس یہ مرسل حدیث ساقط ہو گئی۔ مولوی صاحب ایسے مسائل مجہد میں جب تک  
آپ قواعد تعادل اور ترجیح اولہ کے جو فریقین کے اصول لکھتا ہوں میں محررین رعایت فرمائیے  
تب تک کیونکہ ایسے مسائل کا فیصلہ ہو سکتا ہے۔ اور پھر جو آپکا دعویٰ ہے وہ تو اگر اس حدیث  
متمسک ہو کو بطور فرض محال کے تسلیم بھی کر لیا جاوے تو یہی ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ آپ  
کے دعویٰ کے دو جزو ہیں ایک جسد عنہری سے آسمان پر چڑھنا یا جانا دوسرا آسمان سے بحسد عنہری  
نزول کرنا سو اس حدیث میں اون دونوں جزو نکھپتا اور نشان بھی نہیں ہے فقط یہی  
کہ حضرت عیسیٰ نہیں مرے نہ مرنا منکر ماسکو نہیں کہ بحسد عنہری آسمان پر چڑھنا یا جاوین دیکھتے  
حاضرین کو کہہ سکتے ہیں کہ یہ سب ابھی نہیں مرے لیکن اس سے یہ کب لازم آیا کہ سب حاضرین  
جلسہ آسمان پر چڑھائے گئے اور کلمہ رافضک سے مراد رفع روحانی ہے جس کو اپنی محل میں مجہد ثابت  
کر چکے ہیں۔ دوسرا لفظ حدیث میں راجع کا ہے سورجوع کے معنی آسمان پر سے اترنے کے کوئے  
لغوی نے لکھی ہیں۔ فان البنتہ اگر آپ یہ فرماتے کہ جیسے حب مسلک شیعہ حضرت امام زمان سرور  
سمرن رای میں مخفی بیٹھے ہیں اسی طرح پر حضرت عیسیٰ ہی کسی را اور غار میں یا حضرت امام مہدی  
کے پاس لوگوں کی ہدایت سے کنارہ کشی کر کر جا چکے ہیں اور ایک غیبت کبریٰ انکو حاصل ہے

اور دونوں کا شور بھی ایک ساتھ کھینچا معلوم ہوتا ہے کسی وقت میں وہ دونوں جمع ہو کر واسطے اصلاح اور تائید اسلام کے رجوع فرما دیں گے تو اس میں غور کیجائی اب تو اس حدیث کا پیش کرنا ایسا ہے جیسا کسی نے کہا ہے۔ چہ خوش گفت است سعدی در زلفنا۔ الایا ایہا الناس اور کا سنا دنا ولہا۔ مولوی انور اعتقاد یہ میں کیا ایسے ہی دلائل اور براہین پیش کیا کرتے ہیں اور کیا آپ کا رسول باطنی اور نور خدائی اور محبت الہی ایسے اعتقادات کے اثبات میں ہی ہدایت فرماتا ہے انا لند وانا الیہ راجعون۔ ایسے اقوال اور آثار تو کتب تصوف وغیرہ میں ہی بہت کثرت سے لکھی ہیں طبقات کبریٰ شرفی جلد دوم صفحہ ۴۴ میں لکھتے ہیں۔ دکان یقول علی بن ابی طالب کہ مراد اللہ وجہہ رفع کما رفع عیسیٰ بن مریم ثم قال الشعر ہکذا کان سیدی علی الخواص یعنی ایک بزرگ فرماتے تھے کہ تحقیق حضرت علی کرم اللہ وجہہ اوشہائے گئے ہیں جیسا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم اوشہائے گئے ہیں پھر کہا شعرائے اسبطرچہ پر مری سید علی خواص فرماتے تھے انتہی۔ مولوی صاحب آپ نے رفع اور نزول کے معنی درادہ سمجھنے پر بالکل توجہ نہیں فرمائی اس رفع اور نزول کی حقیقت کتب اکابر سے عرف استفہار پائی جاتی ہے بندہ محمد صالح حاجی اللہ کہ اس مقام میں کچھ تہوری عبارت اعلام الناس حصہ دوم کے ملحقاً واسطے چاہتی مذاق ناظرین کے نقل کرتا ہے وہو ہذا صغیر۔

۱۔ حضرت مسیح ابن مریم صرف دو چار مردوں کو زندہ کر کر اور کچھ بعین کو ہرگز نہ چھوڑا کہ مدت اٹھارہ سو اکیانوے برس گذر گئے کہ اپنی جان بچا کر آسمان پر جا بیٹھے اس مدت میں لاکھوں کو تہو اور ماوراء النہر وغیرہ آہ و نالہ کرتے کرتے جان بحق ہو گئے مگر انہوں نے کید وقت آسمان سے اتر کر ان کی خبر تک نہ لی شاید ان کو یہ حرص ہے کہ جیسے شیعوں کے امام مہدی پیچھے ہوئے سردار بہ سرمن رای میں بیٹھے ہوئے ہیں ایسے ہی آرام و آسائش سے ہیں ہی بیٹھے رہیں مگر کچھ ہی ہواب اپ کو اور آپ کے ہم مشربوں کو ان کے غی میں یہ شور پر ہا ضروری ہے کہ چہ چہ پر بیٹھ رہے جان بچا کر لیں۔ ہوسکا جب مدد و اثر سے بیار نہ نکلا۔ ہمارے دانت میں ایسی میٹھی ٹوٹکی کام کی محی نہیں ہے بقول شاعر کے کہ کس مرض کے ہیں دوایہ لب جان بخش تر ہے۔ جان بحق ہو گئے اگر رحمت والے۔ یا بقول دیگر سے تیرا بیمار نہ سنبھلا جو سنبھلا لیکر۔ چکے ہی بیٹھ رہے دم کو میچا لیکر۔ اور یہ مقولہ عربی بہی مشہور ہے۔ الشی اذا خلا عن مقصودہ نفی۔

۲۔ اور پھر عرض ہے کہ اب تو مدت سے قتل میر و کا ہی خوف نہیں ہے کیونکہ ان کی نسبت تو قطعاً یہ حکم ہو چکا و ضرورت علیہم الذلۃ والمسکنة ویا و انقص من اللہ ذلک بانہم کانوا یکفرون بالیاء

ہے کہ بکسی کمال تکمیل کی وفات ہوتی ہے تو اس کا رفع ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا قرب جسکی نشان دہی ہو  
 العلیٰ العظیم ہے حاصل ہوتا ہے۔ اور حقیقت نزول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مجد و محدث کمال تکمیل کو  
 جب دنیا میں مبعوث فرماتا ہے اور وہ مبعوث میرت اور طبیعت اور قوت میں کسی پہلے محدث  
 مقدس کا نمونہ ہوتا ہے تو اسکو یہ کہا جاتا ہے کہ پہلے کامل اور مکمل نے دنیا میں دوبارہ نزول  
 فرمایا اسکی تفصیل تمام ہمارے رسائل حصص اعلام الناس وغیرہ میں موجود ہے اور نہایت بسط  
 اور تفصیل کے ساتھ ہی وہ ملاحظہ فرمائی جاوے اور معالم التنزیل سے جو حدیث آپ نے نقل فرمائی  
 وہ یہی آپ کی مقصود کو مثبت نہیں بلکہ ہمارے مقصود کو ثابت کرتی ہے ہم کب کہتے ہیں

اللہ وثیقون البینین بعین الحق ایضا فرمایا ضریح علیہم الذلۃ ایما ثقوا الا جعل من اللہ  
 وحبل من الناس وباوا بغضب من اللہ وضریح علیہم المسکنۃ ذلک بانہم کانوا یکفرتم  
 بایات اللہ وثیقون الا نبیاً بئیر حق۔

نکے اور پھر یہ عرض ہے کہ ان کو خوف ہی کیوں ہے آپ کی مسلک کے بموجب اللہ تعالیٰ نے اونکا پورا اطمینان  
 کر دیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا عیسیٰ انی متوفیک و ما فعلک الی و مصلحت من الذین کفروا  
 و ما عل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامہ پس جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دشمنی  
 یعنی بیہودگی کو الی یوم القیامہ ایسا ذلیل و خوار کر دیا جو مذکور ہوا اور ان کو ایسا مطمئن کر دیا کہ کوئی دشمن  
 تم کو ضرر نہ پہنچا سکیگا اور تمہارے متبعین قیامت تک کفار و منافقین پر غالب رہیں گے اور یہ دونوں امر  
 بظہین کوشش و جہاد حضرت خاتم النبیین اور خلفاؤن کے کے حاصل ہو گئی تو اب ادن کو کیڑا کا خوف  
 ہی نہیں رہا پھر کیوں نہیں تشریف لاتے۔

و اگر کہا جاوے کہ ابھی تک ادن کو امر الہی نہیں ہوا اور ابھی تک ان کو مہلت و آسائش دی گئی ہے  
 جب حکم الہی ہو گا تب اوپن گئے تو یہ گذارش ہے کہ حضرت آدم سے لیکر تا خاتم النبیین صلعم کسی نبی کو اسقدر  
 مہلت طوید اور رخصت و راز اور غیبت کبریٰ کی اجازت نہیں ہوئی بلکہ وقت بعثت سے تا آخر وفات  
 تمام اعمار ادن کی دعوت اسلام اور مجاہدات و ریاضات شاقو میں صرف ہوئیں اور ایذا میں اور مستغنی  
 فی سبیل اللہ او تھاتے رہے کیلک ایک دم مارنے کی بھی مہلت نہیں ملی چہ جائیکہ اٹھارہ سو اکیس نوے برس  
 یا زیادہ کی کیلک مہلت دی گئی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ رکای من بنی قاتل معہ سابیون کثیر فس  
 وھنوا لما اصابھم فی سبیل اللہ وما ضعفوا وما استکانوا واللہ یحب الصابین۔  
 ذہ اور عقن ہی تجویز نہیں کرتی کہ تمام انبیاء و رسل میں سے صرف حضرت عیسیٰ ہی کو یہ مہلت دراز اور رخصت

کہ کوئی مجدد و محدث موسوم باسم عیسیٰ بن مریم نازل نہیں ہوگا ہمارا توسب وار و مدار اسی حدیث صحیح بخاری وغیرہ پر ہے آپ نے جو معنی اصلی حدیث کے طرف توجہ نہیں فرمائی لہذا فقہ و فہم حدیث کا آپ پر مشتبہ رہا ہے و یکہ و ہمارے رسائل کو تاکہ آپ پر ظاہر ہو کہ باب استعارات و تشبیہات کا علم نہایت اوق و الطفا ہے علم معانی و بیان و بدیع وغیرہ کو ملاحظہ فرمایا جاوے کہ زید کو اسد کہنا ایک نہایت درجہ کی بلاغت ہے جبکہ کسی شئی کو کسی دوسری شئی سے نہایت درجہ کی مشابہت اور مماثلت ہوتی ہے تو اسکو عین مشبہہ کہہ دیتے ہیں اسبطر جہر بسبب نہایت درجہ کی مماثلت کے اس مجدد و محدث کا نام قریب و ہزار برس کے دیجاوے اور کسی نبی کو باوجود انہماکے مشقون شافہ اور معیتون سخت کے ایک برس دو برس کی رخصت ہی نہ دیاوے۔

وہاں مجھے یاد آیا کہ صرف شیعوں کے امام ہمدی کو اسقدر رخصت دراز دی گئی ہے مگر کسی نبی کو نہیں دیکھتی اور اہل سنت و تشیعوں کے امام ہمدی سے بھی بہت تنگ آگئے ہیں اور ان کی امامت کی نسبت کہتے ہیں کہ این کتاب نشد قیامت شد پھر حضرت عیسیٰ کی اسقدر زانیہ سے باوجود حیات کے کب راضی ہونگے۔

خے اور پھر عرض ہے کہ اگر ایسی مہلت دراز اور رخصت طلبہ کے مستحق تھے تو حضرت خاتم النبیین صلعم تھے یا ایک خلفاء راشدین کیونکہ اوہوں نے وہ کار نمایان جہاد فی سبیل اللہ کئے تھے کہ کسی نبی نے نہیں کئے اگر اس صلہ میں آنحضرت صلعم کو یا خلفاء راشدین کو یہ مہلت و رخصت و عیاقی تو عقل کے نزدیک بھی محسن تھا۔ اگر کہو کہ یہ بات متعلق نقل سے ہے نہ عقل سے تو یہ گدازش ہے کہ کوئی نقل حکم اور رخصت نام کتاب اللہ اور سنت مجید سے ہی ہمیشہ کرین والی لک نہ لہو ہم ایسی بات خلاف عقل و نقل کیونکہ تسلیم کر سکتے ہیں۔

وہ اور پھر یہ عرض ہے کہ اسوقت میں تو اترنا اٹکنا نہایت ضروری ہے کیونکہ حضرت مرزا صاحب نے دعویٰ مسیح موعود ہونے کا خلاف و جمود کیا ہے اور انکا منصب غصب کرنا چاہا ہے اور تمام اقاہیم میں یہ دعویٰ اٹکنا پسینا جاتا ہے اسوقت میں اگر نہ اترے تو انکا منصب مرزا صاحب کے حصہ میں آتا ہوا نظر آتا ہے۔ اور ابھی تنگ ایسا کچھ زور و شور بھی حضرت مرزا صاحب کا نہیں ہوا جب تمام اقاہیم و بلاد میں یہ دعویٰ اٹکنا شائع ہو جاوے گا اور اکثر لوگ قبول کر لیں گے تو بڑی دقت ہوگی لہذا آپ کے یہی کارنامہ آجکل نہایت ہی ضروری ہے ورنہ اس شعر کا مصداق کہیں واقع ہو جاوے سے سر چشمہ شاید گرفتیں ہمیں۔ چوپر شد نشاید گذشتن پہیل۔

۱۹ اور اگر کہا جاوے کہ حضرت عیسیٰ کے اپنی اترنے میں کوئی حکمت اور مصلحت ہوگی جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اور ہم کو اس کی خبر نہیں تو یہ گدازش ہے کہ یہ جواب تو ہر ایک شخص کے افعال خلاف عقل و نقل میں دیکھتے

مسیح بن مریم رکھا گیا۔ کیونکہ اس صدی چہار و ہجرت میں کل بسط الارض پر تسلط نصاریٰ کا ہے مدار میں  
اسکول نصاریٰ کے شفا خانے شفا دہی کے لباس طعام فرشتے فروش ساختہ پرواختہ نصاریٰ کے  
دنیا میں شاید اب شاذ و نادر کوئی چیز کسی کو رویت میں ایسی ہی موجود ہو جو ساختہ پرواختہ  
نصاریٰ کی نہ ہو اور الحاد و زندقہ اور جمل و فریب نصاریٰ کا انتہا درجہ کو پہونچ گیا ہے اب اگر  
اس مصلح وقت کا نام عیسیٰ بن مریم نہ رکھا جاتا تو یہ مناسبت فوت ہو جاتی بلکہ کمال درجہ کی غیر

بین فرق باطلہ مثل یہود و بعض فرق اہل اسلام مثل اہل تشیع کے نزدیک جو صاحب زمان موعود و منتظر  
ہیں صلیبی نسبت بھی وہی کہتے ہیں تم ادین کو کیوں نہیں تسلیم کرتے مابہو جو اکہم فہو جو ابنا۔ الی قولہ  
ڈاکٹر عزیز دوست ثبت العرش ثم الفش۔ پیدہ حضرت عیسیٰ بن مریم کے واسطے وفات نہ پانا اور زندہ  
ہو جو و عفری رہنا اور آسمان پر صعود و بحجم عفری نقل صحیح حریف سے ثابت کریں بعد اسکے نزول و بحجم خاکی  
آسمان سے پایہ ثبوت کو پہونچا دیں اور یہ سب امور ظواہر کتاب و سنت صحیحہ مرفوعہ منطوقہ سے ثابت  
کئے جاویں نہ تقلید مجتہدین و مفسرین وغیرہم سے کہ اسکو نوآپ اور ہم مدت سے چہورے پیٹھے میں ہیک  
کہ فہم صحابی کو بھی حجت نہیں گذشتہ پھر بعد ان مراتب مرفوعہ کے جو امور خلاف سنتہ اللہ التی تخت  
فی عبادہ کے مصداق ہیں ان میں مرزا صاحب (یا ادنیٰ خلفائے) مناظرہ کا نام ذیلین ورنہ ہرگز  
ہرگز مرزا صاحب کو محل اعتراض آپ نہ بنا سکیں گے بلکہ مدنا اعتراض ان کے مورد آپ ہی رہینگے  
لاکھ میچ و تاب کہے میچ و دریا پر کیاں۔ کہتے اس آیتیں پر شکن پر اعتراض انتہی موضع الحاجت۔

حاشیہ تعلق صفحہ ۳۹ معہ اذاعام الناس حصہ دوم صفحہ ۳۹۔ اس سب بیان سے ثابت ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی  
سنت قدیمہ ہے کہ اپنی برگزیدہ اور مقبولوں کا نام بطا بعض صفات حمیدہ کے جو ان میں غالب ہوتی  
ہے ان صفات کے لحاظ سے نام تجویز فرما کر رسوم فرمادیتا ہے قال اللہ تعالیٰ هو معاکم المسلمین من  
قبل و فی ہذا اور اکثر وہ اسماء و ان اسماء سے علاوہ ہوتے ہیں جو ان کی ما باپ نے رکھی ہوتی  
ہیں القاب صدیق فاروق ذی النورین و رضی وغیرہ کو دیکھو الحاصل اگر رسول کریم نے اپنی امت میں  
سے کسی شخص انسان کامل کا نام اپنی تمام اہلی میں سبب مناسبات روحانی کے مسیح بن مریم رکھا تو حسین  
کو رضی قباست لازم آتی خصوصاً اس حالت میں کہ فرمادیا کہ وہ مسیح بن مریم ایک امام تمہیں میں سے پیدا  
ہوگا جسکا ولید بھی پہلے مسیح سے مختلف ہے پہلا سرخ رنگ بال کہنگر والے اور دوسرا جو تم میں سے  
پیدا ہوگا وہ گندمی رنگ اور بال اس کے کہنگر و لہ نہین بلکہ سید ہی کندہون اور کانون کی لکے  
درمیان لٹکتے ہوئے پھر باوجود ان فقرحات مندرجہ احادیث اربع الکتاب بعد کتاب اللہ کے اس

مناسبت پائی جاتی حضرت اقدس خود تحریر فرماتے ہیں ۵۵ چون مرا نور سے بچے قوم مسیحی دادہ اند  
مصلحت را بن مریم نام من بہادہ اند۔ اور یوں تو حضرت مجدد امام زمان کو تمام انبیاء سے شائبہ  
ہے کیونکہ آنحضرت مسلم کو جہل کمالات اور فضائل تمام انبیاء کے حاصل ہیں پس جو شخص کہ ایسے وقت کثرت  
فتن میں مبعوث ہو کر آوے جو مجموعہ تمام انبیاء کے زمانہ کے فتن کا ہے بلکہ اور بڑھ کر تو پھر اس  
خاتم النبیین کے طفلی اور نائب کو ہی ان کل برکات انبیاء کا فیض پہنچنا ضروری ہے۔ لیکن چونکہ  
اس وقت نہ حضرت ابراہیم کی امت باقی ہے بجز اہل اسلام کے جو محمدی کہلائی جاتے ہیں اور نہ حضرت  
نوح کی امت باقی رہی ہے اور نہ کسی اور نبی کی نان قلیل و ذلیل امت موسوی یعنی یہود کچھ پائے  
جاتے ہیں والنا در کا معدوم و بر شاؤ حکم نتوان کرد۔ اور کثرت و شوکت اوس قدرت پر ہے  
جو اوپر مذکور ہوئی پس اب آپ ہی فرمائیے کہ اس مجدد کا نام عالم ملکوت میں عیسیٰ بن مریم ہونا  
چاہئے تھا یا موسیٰ و ابراہیم و نوح وغیرہم علی نبیا و علیہم السلام۔ اب میرا وقت چونکہ ختم ہو گیا  
لہذا البقیہ جواب دوسرے جلسہ میں پیش کروں گا مگر جناب پر یہ لازم و واجب ہے کہ میرے اولہ  
مذکورہ پر غور فرما کر یا تو تصدیق فرما دیں اور اگر تکذیب کریں تو ایسے دلائل سے جو قطعی  
اور یقینی ہوں اور یہ امر بھی ضروری ہے کہ توفیق و تطبیق بین الاولہ ہی ماتہ سے بخانے پاؤ  
واخرا دعولنا ان الحمد للہ رب العالمین۔

العبد۔ کتبہ محمد اصن اردہی۔ نزیل مدراس۔ العبد کترین خدمہ دین محمد غلام نبی اللہ احمد۔  
چہارم جون ۱۹۹۴ء پرچہ مجتہد صاحب وقت شام ۷ گھنٹے ۲۰ منٹ۔ بمقلبا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ ذی الکبریاء والعز والجبروت، وحملی اللہ عن من دینی قتدلی فی اعلی  
علی الملکوت والہ الطاہرین ابدالابدین۔ مناظرہ میں ثبوت دعا اولہ سے چاہئے اس میں کوئی  
ضرورت ایک مناظرہ دوسرے کی استخفاف کر نیکی نہیں مقصود میرا علم و فضل تبارنا نہیں جو مولوی  
صاحب مخاطب ہمارے میرا علم و فضل آگے سے آپ جان چکے تھے اور حضار جلسہ پر ہی ظاہر ہو اچھے  
استناہ میں کوئی استبعاد باقی رہا اور کوئی مقام شک نہ رہا ہے اور جس حدیث کا حاسن جان لکھا گیا اس  
حدیث کی شرح حصہ اول میں کی قدر گزر چکی ہے اور میں جگہ و اکام حکم جو واقع ہے یا معلوف ہے پہلے  
پر مطلق تفسیری یا صفت نبی ابن مریم کے بنو وسط حرف عطف واسطے تاکید لصوتی کے اور یا حال ہے نازل  
نزل سے ۱۲ خاکسار محمد صالح حاجی اللہ رکھا۔

حقیقت یہ ہی الحق بیلو ولا یعلیٰ حق بلند ہوتا ہے پست نہیں ہوتا۔ جس نے کہ قرآن احادیث نبویہ منصفہ  
 میں الفرقین میں مصداق عقیدہ سے حقیقت رسی چا بیگنا جو کچھ یہ کمترین جنت لایا ہوں اور انشاء اللہ  
 تعالیٰ لاؤ بیگنا وہ مصدق اسکا ہو جاوے گا نفوس قرآن مجید اور احادیث کو یا کسی نے قواعد کے نام سے  
 برتا ہے جو آپ حتی ترقی اور انہم لایرجعون کو قاعدہ ہے کہی مان جو نفوس کہ کلیہ کے طور پر قرآن  
 و احادیث سے بے بین اون کی اور پر مغز رابطہ نظر سے گئے ہیں جیسا کہ مناظرہ کے واسطے قرآن مجید سے  
 رہنمائی اس فرمودہ سے حق عزوجل کی ہوئی ہے قل تعالوا الی کلمۃ سواہ بیننا و بینکم کہہ او  
 طرف ایسے کہیے جو برابر ہو دے درمیان میں ہمارے اور تمہارے اس سے از روئے استحسان عقل  
 ہی یہی تمامی اولوالالباب کا مختار ہے کہ کلام مسلم سے دولون مناظرہ کے کیا جاوے گا صورت یقین  
 و اقبال لیوے اور ترقی کوئی کلیہ نہیں ایسا ہی انہم لایرجعون جو مبتلایان تہر و عذاب خدا کے نفوس  
 میں بھی وہ کلیہ نہیں بلکہ باقی آیت اخیرہ کا یہ ہے انہم لایرجعون حتی اذا فتحت یا جوج و ماجوج  
 کہہ بیٹے وہ مقہور لوگ دنیا طرف نہیں پلٹے یہاں تک کہ کہیں جاے سد یا جوج و ماجوج کا پس اس باقیہ  
 آیت وافی الہدایہ سے نفرت ہوئی واسطے اعتقاد ہم شیعوں کے کہ حضرت صاحب الزمان امام مادی  
 مجدد علیہ و آباء الفضل الصلوۃ والسلام بغوان فرمای خلیفۃ اللہ حقیقی کامل مومنوں کو اور کامل  
 معاند اور کافروں کو زندہ فرما کے بعد حق فرمودہ خدای سبحانہ لئن یقتلکم العذاب الا لانی  
 دن عذاب الا کہو بیچہ البتہ یکہا دین گے ہم اون کو عذاب ادنیٰ سوا عذاب اکبر آخرت کے۔  
 مومنوں کی نوازش و اکرام فرما دیں گے اور معاندوں کو معذب و مقہور کریں گے اگر یہ ہندو سے  
 غایہ و دنیا طرف نہیں پلٹے گا یا جوج و ماجوج راہ کچھ تک حاصل نہیں ہو سکتا اگر یا جوج و ماجوج کی راہ  
 کہلنا مقام قیامت تھرائیں دنیا طرف رجوع کر نیکی ذکر اس آیت مجیدہ میں جو اوپر سے چلی آتی ہے  
 کو مصداق اسکا نہیں رہا۔ اور عذاب ادنیٰ دنیا کا جو موعود خدا ہے اس رجوع بعد موت میں  
 صدق نہیں لیا اور اثبات بعد نفی مفید ہے ہونا مثبت اسکا کہ کوئی ایک بشر قوت بشری سے آسمان  
 پر نہیں جا سکتا ہے نہ نفی قدرت الہی سے آسمان پر جا نیکی اور خدای سبحانہ تعالیٰ حضرت سید عالم تہا  
 مسلم کو تمامی کمالات انبیاء کے جامع اور ان تمام کمالات اسکا نہ میں اکمل سازی خدائی میں قرار  
 دیا۔ اس کمال عیسیٰؑ کی کامل تری سے آسمان پر عروج کرنے میں اس حضرت کو بالاتر اس مقام و مرتبہ  
 کے جو عیسے کے واسطے ہے معراج بخشتا جہان کے ملک مقرب اور نبی مرسل کو دخل و رسائی ہندو سے۔ اور  
 تعلیم حضرت رسول اللہ مسلم کی مومنوں کے واسطے تھی نہ کافروں کے واسطے باوجود اسکے کیا مئے میں



جو آپ فرمائے کہ کفار باوجود تعلیم اس حضرت کے بقوت بشری وہ حضرت آسمان پر جانے کا سوال  
 کیوں نہ کرے۔ جواب سکایہ ہے کہ کفر اذن کا اور نقص اور مستوجب ایسے سوال کا ہوا۔ ولقد سألوا موسیٰ  
 اکبر من ذلک یعنی یہ تحقیق کہ سوال کئے تھے موسیٰ سے بڑا سوال اس سے کہ اوس حضرت کو اپنی ویسے  
 آدمی سمجھ کے تعلیق محال محال سے کہ یہ آدمی سے کبھی نہ ہو سکیگا۔ ان کفار کے حسب خواہش کرنے  
 بتلانا وہ قدرت خدا میں تھا لیکن حکمت خدا میں نہیں تھا کہ ہر ایک فضول قدر کفایت سے معجزوں  
 کی تعدی کر کے ایسے ہر چیز کی خواہش کرنے لگے اور اوس حضرت کو کہلوانا اپنا بنانا چاہیں اللہ  
 ہی اوس حضرت کو ویسا ہی بنا دیوے۔ باقی رہے وہ آیات مجیدہ جن سے آپ اموات بقدرت  
 خدا ہی زندہ نہوے رہیں گے استدلال فرمائی ہوا ان میں سے پہلی آیت یہ ہے واذ انتقل علیہم ایاتنا  
 بینات ما کان حجتہم الا ان قالوا اءشئوا با بانئنا ان کنتم صادقیں قل اللہ یحییہم کفر  
 یمیتکم ثم یجمعکم الی یوم القیامہ یعنی حق تعالیٰ فرمایا اللہ جل و یرکام کو پھر مارے گا تم کو پھر جمع  
 کرے گا تم کو طرف روز قیامت کے۔ یہ زندہ کرنا صیغہ متغیہ سے ان مخاطبین موجودین کو ہے جو  
 زندہ تھے۔ بیان اونیوں کی جانوں کو وقت سوال قرار دے جس میں سے متعلق فرمانا پھر اونیوں  
 مارنا پھر اوس تعلق جسم کو اٹھا دینے سے پھر بدن مثالی سے اونیوں کو عالم برنخ میں رکھنا پھر  
 اونیوں کے اصنام دنیویہ سے اونیوں کی قبروں سے اٹھانے روز قیامت کے جمع فرمانا ہے اب  
 یہاں حکیمان جو فلاسفہ کے تابع ہیں اونیوں کی جان کنڈی کا مقام ہے کہ خاک ہو گئے بعد پھر  
 وہ کیسا اٹھیں گے پھر پانے اس حقیقت کے کہ جب وہ کچھ بھی نہیں تھے خدا ان کو پیدا کیا تھا اب تو  
 خاک ہی اونیوں کی ہے اب کیسا نہیں پیدا کر سکیگا منکر خدا کے اس اٹھانے سے ہو کے اس مقصود  
 کو اپنی ثابت کرنے کے واسطے قرآن سے تائید چاہتی ہیں شان ہماری مولوی صاحب مخاطب  
 کی اجل ہے اس سے کہ یہ نسبت اونیوں کی یہ خیال کیا جاوے مگر جاوے حیرت ہے کہ باوجود اس کے  
 کہ یہ آیت مجیدہ علی العموم ہر کوئی مرے بعد اوس پر گذرنے کے حالات کا بیان ہے اوسکو دلیل  
 اسکی شراٹین کہ خدای جل و علا کیسکو دنیا میں بعد موت زندہ فرمانا ہے کہ یہ قاعدہ اصول کلمتفق  
 بین العرفیین ہے کہ اثبات و بیان کسی چیز کا اس کے غیر کو نفی نہیں کرتا کہاں اس آیت مجیدہ میں  
 ہے کہ خدای تعالیٰ کیسکو جو مر گیا ہو دنیا میں زندہ نہیں کرے گا۔ دوسری آیت کہ میرہ لا یمسہم  
 فیہا کفب و ماہم منہا مخچین یعنی اہل جنت کو کوئی صدمہ و نقب نہیں پھونچے گا اور نہ نہیں  
 ہوں گے وہ بہشت سے نکالے گئے۔ مفاد اس آیت مجیدہ کا یہ ہے بہشتیان استغراق رحمت سے

اللہ کے داخل بہشت ہوسے بعد وہ جل و علا اس نعمت کو ادا نہیں لیکھا اور عالم برزخ میں منعم  
 نعیم بہشت سے ہوتے ہیں یعنی ان کی قرون میں اللہ تعالیٰ نعمای بہشت ان کو پہنچاتا ہے جیسا کہ  
 مرزا غلام احمد قادیانی ہی حاتمہ البشر کے صفحہ ۵ میں اقرار کر دئے ہیں ان الجنة تنزلن لهم  
 وتفتح لهم عرفة من غنائها فینا تہمد فی کل وقت روح الجنة ویرحبا نھا من ہذا النہر  
 یعنی یہ تحقیق کہ بہشت نزدیک ہوتا ہے ان سے اور کہلنا ہے واسطے انہوں کے ایک دریچہ دریچوں سے  
 بہشت سے پس آتی ہے واسطے ان کے خوشبو بہشت کی اور گلزار اور سکا۔ سوا اس خاص وعام بچنے  
 کے مضمون کے لطائف قرآن سے جو خواص کو بہرہ ہے ان میں سے اس آیت مجیدہ میں یہ حقیقت  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی قرب منزلتی سے جب کسی ہم اہم کے واسطے جیسا کہ حضرت خاتم صلعم کو اس مقام  
 سے جو اس سچانہ میں اور اس حضرت میں کوئی حائل و فاضل نہیں اس عالم اسفل جہانی میں پہنچا  
 اس حضرت کو اس قرب منزلتی سے اپنے نکال دینا نہیں ہوا یہی حقیقت ہے کہ بہشتیان بھی بہشت  
 سے بمقتضی مصالح الہیہ دنیا میں بھیجے جاویں گے اور وہ مخرجین میں بہشت کے نہیں ہونگے پس اس  
 آیت مجیدہ میں کوئی دلالت نہیں کہ خدا کسی بہشتی کو دنیا میں نہیں پلٹا دیگا اور آیت مجیدہ کانت  
 لهم جنات الفردوس نزلا خالدین فیہا کا بیغون عنہا کھولا یعنی ہوگی واسطے انہوں کے  
 جنات فردوس جہاں نزول و جہانی ہمیشہ رہیں گے وہ اس میں نہیں چاہیں گے اس سے نکلتا۔ اس  
 آیت مجیدہ میں ہی علاوہ اوپر و درجہ مذکورہ کے بہشتیان ہمیشہ بہشت میں رہنا ہے اس سے خدای  
 جل و علا انہوں کو کسی مصلحت عظمیٰ کے واسطے پھر نئی دنیا خلقت فرما کے ان کو اس دنیا میں بھیجا  
 انہوں کو اس بہشت سے نکال دینا نہیں ہوتا ہے بلکہ کوئی اپنی دلچسپ سبز گاہ سے کسی ضرورت  
 کے واسطے کہیں جانا پڑے تو وہ اس سے نکالا گیا نہیں کہلاتا ہے پس کوئی بہشتی بہشت سے کہیں  
 نہیں نکلتا ہے ایسا ہی اہل جہنم ہی بسبب کفر یا قتل مومن کے واسطے ایمان اسکے جہنم میں داخل کئے جاتے  
 ان کو بھی اگر اللہ تعالیٰ دنیا طرٹ واسطے عبرت ان عالم والوں کے جیسا پہلی آیت مجیدہ مسند لہ  
 مولوی صاحب مخاطب کے تفسیر میں جو ابابیس ہوا وہ جہنم سے نکال دینا انہوں کا نہیں ہوتا بلکہ  
 وہ حالانکہ کوئی جہنم میں آگے قیامت کے داخل نہیں ہو جاتا ہے سوا انہیں لوگوں کے جن کے  
 خصوص میں اللہ تعالیٰ وہ داخل جہنم ہو چکنا بیان فرمایا ہو وے پس دماہم بخار حین من النہر  
 کی تفسیر بھی ہو چکی جو کسی طور سے مفید مدعا مولوی صاحب مخاطب کی نہ ہوئی اور یہی ہے کہ اگر حکم  
 الحاکمین کا کسی کے جہنم میں داخل کرنے کے واسطے ہونا جیسا آل فرعون کے واسطے ہوا وہ جہنم میں

داخل ہو چکا ہے جیسا مرنے والوں کو اللہ تعالیٰ میت میں فرما چکا ہے اور یہی فرمایا ہے ان جہنم  
 لِحیطة بالکافرین یعنی جہنم احاطہ کیا ہوا ہے کافروں کو کہ یہ فرمودہ حق عزوجل کا ان کافروں  
 کے مخصوص میں ہے جو ہنوز نہیں مرنے تھے تب بھی ان کو اللہ تعالیٰ کا قہران پرستقر ہوئے سے اذکو  
 گیر لیا تھا جیسا سیاق آیت مجیدہ مصرح اس معنی کا ہے جو حسب درخواست مولوی صاحب  
 محاسب کے تحریر ہوتا ہے ومنہم من یقول لا نقنتی الا فی الفتنة سقطوا وان جہنم لِحیطة  
 بالکافرین یعنی قائلوں میں سے وہ ہے کہ جو کہتا ہے کہ فتنة میں نہ ڈالو مجھے لگا رہ کہ فتنة میں گر گئے  
 ہیں یہ تحقیق کہ جہنم محیط ہے واسطے کافروں کے اور ایسا ہی آیہ مجیدہ وصاہم بنجار چین منھا  
 والہم عذاب مقیم۔ وقت ہو جانے سے باقی مضمون انشاء اللہ تعالیٰ کل کلمہ باجا بیگا۔

کتبہ کمر بن خدیوہ دین محمد غلام نبی اللہ احمد۔ العبد محمد احسن نزیل مدراس۔

تاریخ پنجم جون ۱۹۹۴ء وقت ۵-۵۔ واضح خاطر خاطر ہو کہ میعاد مناظرہ شش روز قرار پائی تھی  
 اب کی تاریخ چوتھا روز تھا جس میں حضرت مولوی سید محمد احسن صاحب کا بیان اول جلسہ میں ہونا  
 چاہئے تھا کیونکہ مجتہد صاحب کا وقت تاریخ دیر وزہ آخر رہا تھا۔ مگر چونکہ مجتہد صاحب اب کی روز مناظرہ  
 سے کچھ ایسے سبب معلوم ہوئے کہ قرائن حالیہ و مقالید سے ہم کو یہ خوف ہوا کہ مناظرہ کو قبل میعاد قطع کر دیا  
 لہذا ہم لوگوں نے حضرت مولوی سید محمد احسن صاحب سے اجازت چاہی کہ آج آپ اول وقت اپنا  
 مجتہد صاحب کو دیکھیں تاکہ آپ کی جملہ بیان کا جواب مجتہد صاحب کے طرف سے دیر وزہ اور آج کے  
 روز میں جمع ہو کر پورا ہو جاوے۔ چونکہ مجتہد صاحب بہت دیر میں کھاتے ہیں لہذا دیر وزہ مجتہد صاحب  
 آپ کی سب باتوں کا جواب اپنی وقت معینہ میں نہیں دیکھ سکے باوجودیکہ شریعت مدار سرکار مرزا ابوالحسن  
 صاحب شیرازی مجتہد کلان ہی ان کے معاون تھے ہماری درخواست پر حضرت مولوی سید محمد  
 احسن صاحب نے اجازت دیدی لہذا اب کی تاریخ مجتہد صاحب کا بیان اول کلمہ لکھا گیا۔

راقم محمد صالح امین پر چچات طرفین۔

۵۔ جون ۵ گھنٹہ ۵ منٹ پر بیان مجتہد صاحب کا شروع ہوا۔

اور آیت مجیدہ قد خلت من قبلہ الرسل دلالت کرتی ہے اس پر کہ انبیاء دنیا سے گزر گئے خلقت کا  
 لفظ عام ہے موت سے گزرنے پر یا غیاب سے گزرنے پر جیسا حضرت خضر والیاس و عیسیٰ علی نبیائہ علیہ  
 السلام خلعت کا لفظ انحصار مات کے معنی میں نہیں رکھتا یہ دو لفظ مترادف نہیں کسی لغوی نے اس کو  
 مترادف مات کا نہیں لکھا اور کوئی مفسر وجوب معنی خلعت بمعنی مات نہ تھا تفسیر نہیں کیا۔ سوائے اسکے

عز و زین کہ لام الرسک استغراق کا ہو بلکہ وہ عہد ذہنی ہے اگر کوئی اسکو بلا دلیل استغراقی ٹھہرائے  
 تب بھی یہ کلیہ مسلمہ اہل اصول فریقین کا شائع ہے وامن عام الا و قد خض یعنی کوئی عام نہیں مگر  
 یہ کہ اوس میں اختصا یعنی استثناء ہوا ہے۔ اور بندہ جو تعہد کیا تھا اسکا کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ  
 السلام کو خدای تعالیٰ بقا قبض روح آسمان پر لیجانے میں احادیث مشہورہ وار وہو  
 ہیں۔ اور بعض احادیث غریبہ میں اوس حضرت کا قبض روح فرما کے پھر اونکو زندہ فرما کے آسمان  
 پر اون کو لیجانا بھی وار وہو ہے وہ لڑوے ان احادیث کے تھا کہ حضرت رسول اللہ صلعم  
 سے حیات القلوب میں منقول ہے کہ خدای سبحانہ و تعالیٰ حضرت عیسیٰ کا قبض روح فرما کے آسمان  
 پر اون کی جانے کا جب فرمایا تب عود روح اون کی جسم میں کر کے انہوں کو امر فرمایا کہ تمہوں انصاف  
 کو اپنا وصی قرار دیو میں اور چندین احادیث اس مضمون کے اوسی کتاب میں اور دوسرے  
 کتب احادیث میں وار وہو ہے پس حضرت عیسیٰ از روی ایسے احادیث غریبہ کے مر کے زندہ  
 کیا جا کے آسمان پر گئے ہیں اس میں تعرض آپ کا یہ ہے کہ یہ شیخ کی روایت سے ہے ہم نہیں  
 قبول کرتے ہیں پس آپ کیوں صحیح بخاری کی مرویات کو ہمارے پر حجت لائے ناں یہ بات ہے  
 کہ یہ مستوجب اقبال جا نہیں نہیں ہو سکتا مگر عہدہ برائی مری اس مضمون کے بعض احادیث کو  
 دکھلا دینے میں ہو چکی۔ اور تب ہی میں کہنا یا ہوں کہ وہ قبض روح حضرت عیسیٰ کا تھوڑے وقت  
 کے واسطے ہونا ہی خلاف احادیث مشہورہ رہنے کے سبب مفید اعتقاد نہیں مگر یہ تو عین مستفاد  
 آپکا ہے کہ حضرت عیسیٰ مر چکے۔ یہ مجھے کو مستغنی کر دیا کہ اس مضمون کے اثبات کے واسطے میں کہیں سے  
 سند لاؤں مگر بعد امانت جواز روی حدیث غریبہ ہے پھر خدای تعالیٰ ان کو زندہ فرمانا یہ صحیح مسلم  
 سے یا صحیح بخاری سے بقول اسحاق سات سات کے بعد زندہ فرمانا آپ پر حجت لا چکا ہوں مگر  
 آپ بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ موت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جو دعویٰ صحیح بخاری میں موجود  
 رہنے کا فرمائے ہو وہ روایت مجھے دکھلا دینا چاہئے کہ ایسا اس میں پھر عیسیٰ کو زندہ کرنے کی ذکر  
 ہے یا نہیں اور نسیان بشری سے بجای معالم التنزیل کے صحیح مسلم یا صحیح بخاری کا نام کہہ دیا رہنا  
 ممکن ہے ان میں سے ایک کتاب میں جو تینوں مختصر ذویک اہل سنت جماعت کے ہیں دکھلا دیجئے  
 حاضر ہوں اور آپ ابھی اقرار کر چکے ہو کہ یہ معالم التنزیل میں ہے۔ باقی رہا استدلال آپ کا  
 اس آیت مجیدہ سے حتی اذا جاء احدہم الموت قال رب انزعونی عنی لعلی اعمل صالحا فیموت  
 ترکت کل الا ذلکما من ورائہم برنماخ الی یوم یبعثون اس آیت مجیدہ

ہے آپ یہ استدلال کئے ہیں کہ یہ نئی دنیا طرف پلٹنے کی ہے و حالانکہ ضمیر قریب کے طرف رجوع کرتی  
 ہے پس قریب کی طرف رجوع کرنے کا تقدیر ہو و تب بعید کی طرف اسکو پلٹنا نادر و رہوتا ہے۔ یہ  
 جو لفظ کلائی کے واسطے اس جز و قول کو اس جز و قول کے جو قائل کہے کہ پلٹا وین مجھے شاید کہ عمل  
 کروں میں عمل صالح جو رجوع کرتا ہے جز و قریب اسکا عمل صالح ہے اور جز و بعید اسکا پلٹنا اسکا  
 طرف دنیا کے ہے۔ پس یہ نئی وہ عمل صالح بعد از پلٹنے طرف دنیا کے نہیں کرنے کی ہے جیسا کہ خدای  
 سبحانہ تعالیٰ دوسری آیت مجیدہ میں فرماتا ہے **وَلَوْ سَادَ الْعَادُ وَالْمَا كَفُوْا عَنْهُ يَبْنِيْ بَيْنَكُمْ** طرف  
 دنیا کے ہر آئندہ عود کرین گے طرف اس کے جو نبی کئی گئی اوس سے پس یہ آیت مجیدہ اخیرہ تفسیر کی  
 اسکے آگے کی آیت کی اور وہ آیت مجیدہ جس سے آپ استدلال کئے کہ خدای سبحانہ تعالیٰ آل  
 فرعون کے مخصوص میں فرمایا **اغْرَقُوا فَاَدْخَلُوْا فَا نَا رَا خُودَآپ** مقرر ہیں کہ یہ آل فرعون کے واسطے  
 اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ ایک فوای امر نہیں ہے کہ تب ہی دخول اسکا جہنم میں ہو گیا ہو جیسا کہ  
 دوسری آیت مجیدہ میں مد عامیر واضح فرمایا ہے **وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوْعُ الْعَذَابِ النَّاسِ**  
**يَعْرِضُوْنَ عَلَيْهِ غُلْدٌ وَاَوْشِيَا وَاَيُّوْمِ يَقُوْمُ السَّاعَةُ اَدْخَلُوْا اِلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ**  
 یعنی گھبرا گیا ہے آل فرعون کو بُرا عذاب اسکا پر عرض کیا جاتے ہیں وہ صبح اور شام اور جس روز  
 کہ قائم ہوگی قیامت حکم ہوگا کہ داخل کرو آل فرعون کو سخت ترین عذاب میں پس **فَاَدْخَلُوْا**  
 نارا پس داخل کئے گئے وہ اسکا زمین جو آیت اولیٰ میں ہے **اَوْنِیْرَ اسکا** پر عرض کیا جاتا ہے کہ جہنم  
 سے ان کو عذاب پہونچتا ہے نہ جہنم میں داخل ہو جانا اور جہنم میں داخل ہو جانا وہ ہے جو  
 اس دوسری آیت کہ یہ میں حق جل و علا فرمایا ہے **وَاَيُّوْمِ يَقُوْمُ السَّاعَةُ اَدْخَلُوْا اِلَ فِرْعَوْنَ**  
**اَشَدَّ الْعَذَابِ** کہ قیامت میں انکو داخل جہنم کر دینے کا حکم ہوگا۔ اگر ان توفیق آیات مجیدہ  
 کو قطع نظر کر کے آپ کی لفظ دعویٰ پر ہی نظر کیا جاوے وہ صریح آل فرعون کے مخصوص میں ہے  
 نہ عام سبہوں کے واسطے جیسے ہزار دن کو خدای عزوجل فرمایا **مُوْتُوْا اَمْ اَحْيَا هُمْ** اور حضرت ایل  
 علیہ السلام کو سو برس مردہ فرمایا **فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ مِاَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ** کہ حق جل و علا ان کو سو  
 برس مردہ رکھا بعد سو برس کے زندہ فرمایا اب یہاں سے وہ آیات مجیدہ جو خدای تبارک  
 و تعالیٰ مردگون کو دنیا میں زندہ فرمانے پر صریح مخصوص بینہ میں ہزار سے ایک اتنی یہاں محبت  
 لائی جاتی ہیں۔ پہلی آیت **اَو كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرْسِهَا قَالَ اِنِّيْ**  
**يَحْيِيْ هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ مِاَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ** قال کہ لبت قال لبت یو

اور بعض یوم قال بل لئلا تعلم انظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك  
ولجملتك آية للناس وانظر الى العظام كيف تنشزها ثم تنكسوها لعل فلما تبين له قال  
اعلم ان الله على كل شئ قدير۔ یا مائدہ اوس شخص کے جو گذرا اوپر ایک قریہ کے اور وہ قریہ گرا ہوا  
تھا اوپر چیتان اپنے کے کہا۔ کہا نے زندہ کر لگا آس قریہ والوں کو بعد از موت اوس اہل قریہ کے  
پس ماہر والا اللہ ان کو سو برس پھر اٹھایا ان کو زندہ فرمایا۔ فرمایا کہ تم مار مارا تو کہا ایک روز یا  
تقوٰۃ ایک روز کا فرمایا بلکہ مرانا تو سو برس پس نظر کر طرف کہانے اور پانی تیرے کہ ہرگز نہیں گرا  
ہی نظر کر طرف کہہ ہی تیرے تاکہ قرار دیں تجھے ہم علامت واسطے اوگوں کے اور نظر کر طرف استخوانوں  
کے کیسا جڑتے ہیں ہم اوصفون کو پھر ڈھانپتے ہیں ہم اوپر گوشت کو جب ظاہر ہوا واسطے اسکے کہا  
جاننا ہوں میں تحقیق کہ اللہ کل چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ یہ دو آیت مجیدہ جو ذکر ہوئے ان  
دو فون میں خدای تقدس و تعالیٰ جن کو چاہا دنیا میں جلا چکا رہنا میں ہے آفتاب سے زیادہ  
واضح اور روشن ہے باوجود اسکے آپ کیسا دعویٰ کئے ہو کہ کسی مردہ کو خدای جل و علا دنیا میں زندہ  
نہیں فرمایا ہے یہ بیہوشہ روز کی تحریر میں آپ کی تاکید و تشدید موجود ہے اور مرزا غلام احمد صاحب  
قادیانی صفحہ ۳۷۷ حاتمہ البشیری میں لکھتے ہیں کہ مرتے ہی بیشیان بہشت میں اور جہنمیان جہنم میں داخل  
ہو جاتے ہیں جیسا کہ آپ ہی اس معنی کو تکرار لکھ چکے ہیں پھر حشر میں وہ اہل بہشت و جہنم کا آنا اور سب  
جمع کیا جانا اور ہر ایک کا حساب ہونا اور اعمال تلنا اور صراط پر سے گزرنا ان سب کے خصوص میں  
وہ لکھتے ہیں کہ وہ حالات بہشت و جہنم کے ہیں جہنم و بہشت سے نکلے نہیں و حالانکہ خدای تعالیٰ مردگان  
کو قبروں سے انہوں کے اٹھانا اتنی آیات مجیدہ سے میں فرمایا ہے کہ انکا حصر اب نہیں ہو سکتا  
ان میں سے ایک آیت مجیدہ یہ ہے وضررب لنا مثلاً ونسی خلقہ قال من العظام وھمی بہیم  
قل یحییہا الذی انشاءہا اول مرة وھو بکل خلق علیم یسئل یشال ویا واسطے ہمارے اور ہر  
کیا پیدائش کو اپنی کہا کون زندہ کر لگا ہڈیوں کو اور وہ بوسیدہ ہو گئیں ہیں کہ زندہ کر لگا  
ان کو وہی جو پید کیا اون کو اول دفعہ یعنی وہ جب کچھ ہی نہیں تھے ان کو پیدا کر چکا ہے اب  
جواون کے وجود کے آثار یہ استخوان ہیں ان کو پیدا کرنا اوس توانا کے واسطے کیا دشواری ہے  
کیون اپنی پہلی خلقت کو یاد نہیں کرتے ہوتا انکا قیامت میں اون کی اجساد کو اٹھانے کا کہہ  
دوسری آیت مجیدہ میں فرمایا ہے ورنلنا من السماء ماء مبارکاً وانشاۃنا ذابہ حب الحصيد  
واخلل باسقات لہ ظلم نصید واخللنا بلبہ بلدۃ صینا کذا لا الخارج یسئلنا فی نازل کر کے

زمین سے نباتات کو نکالتا ہوں مری ہوئی زمین کو زندہ کرتا ہوں ویسا ہی نکلتا تھا راز میں سے  
 ہو گا پس اب میں کہتا ہوں ومن ورا لہ بعد من خ الی یوم بعثون اور پیچھے ادھون کے  
 ایک حامل ہے اوس روز تک کہ وہ اٹھیں گے اس آیت مجیدہ میں یہ حامل رہنا قیامت میں واسطے  
 تک کا وہ ادھون لوگ کے واسطے ہے جن کو خدای تعالیٰ دنیا میں پلٹانا نہ چاہے جن کے واسطے  
 چاہا وہ حامل کو اٹھا دیا جیسا دوسری آیت اس حامل کو اٹھا دے چکے اور مردگان کو زندہ  
 کرنے پر صریح دلالت کرنے والی اور محبت لائی گئی پس آپ کی دلیل لائی ہوئی آیات میں کوئی  
 آیت مردہ زندہ نہیں ہو چکے پر دلالت نہیں کیا اور میری ان آیات مستندہ سے خدای جل و علا  
 مردگان کو زندہ دنیا میں کر چکنا اور قیامت میں اُن کو اُنکی قبروں سے اٹھانا بسین روزوں  
 ہو چکا ہے آپ کی دلیل کہاں رہی کہ عیسیٰ تو مر چکے ہیں مرا ہوا پھر دنیا میں نہیں پلٹے پر قرآن مجید  
 کی آیات دلالت کرتی ہیں۔ اس سبب سے جو احادیث نبویہ کے جیسے کے آئے پر جو دلالت کرتی  
 ہیں اوس سے مراد ہم مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کو مراد لینے۔ اس دعویٰ کا حق آپ کو کہاں  
 رہا ناحق ایک بات کو قرآن کی آیات صریح اور احادیث نبویہ پر نہ کو نہیں بنی سو معنی سے بنا ہے  
 کی گنجائش کہاں رہی اب آپ سے یہی سوال ہے کہ جو لوگ کہ قرآن مجید کے آیات کے صاف صاف  
 دلائل کو قطع نظر کر چکے ہیں اور احادیث نبویہ کے صریح دلائل کو منظر نظر نہیں رکھتے ہیں  
 ان کی منزلت میں کوئی شخص آگے اگر آپ سے پوچھے کہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی عیسیٰ ہیں  
 کی کیا دلیل اور کیا علامت ہے اگر آپ کہیں کہ وہ دعویٰ ادھون کے جو خدا اپنے کو یا احمد کے  
 نفاذ سے خطاب کیا اور فرمایا دمار میت اذہ میت ولکن اللہ ری تو نہیں پھینکا جب پھینکا  
 لیکن اللہ پھینکا اور فرمایا ازل مرسلہ بالہدیٰ بھیجا رسول کو اپنے ساتھ ہدایت کے جب خط  
 ان کی طرف نہی اور ان کو خدا خطاب فرمایا ہے کہ تم نہیں پھینکے جو پھینکے پھینکا تمہارا پھینکا  
 خدا کا ہے ساتھ ہی اسکے ہے کہ ارسا رسولہ فرمائی یہ بھی معاشان میں اُن کے ہے اور آجہون  
 صفحہ میں حماتہ البشری کے یہ لکھی ہیں یہ فرما کے خدا اپنے شین عیسیٰ بن مریم کے نفاذ سے خطاب کیا  
 ہے اور فرمایا انت منی بمنزلہ قجیدی وقفریدی تو میرے منزلت پر مری ایک بنے اور یکتا ہی  
 کے ہی یہی دلیل ان کے جیسے بننے کی ہے کوئی مجرہ و کرامت نہیں۔ اسکو قبول لینا یا از روی دین  
 کے جائز ہونا ہی یا از روی عقل کے۔ اسکے واسطے آپ بیان تشریف لائے ہو۔ اس معنی کو اہل  
 دین اہل عقل قبول لینے کی کوئی راہ نہ تھلاؤ۔ اب باقی رہے وہ اعتقادات فلاسفہ جن کے دعوے

پر فرما غلام احمد صاحب تصانیف کے ہیں وہ سفر سفر کے نشان بتلا دوں گا۔ ان کی تو نصیحت بہت  
اب وقت تمام ہونے کی طرف سے دوسرے جلسہ پر اسکو کہتا ہوں اور باقی جوابات بھی آپ کی  
باقی میں انشاء اللہ تعالیٰ ان سب کی عہدہ برائی کل کے جلسہ میں ہوگی۔ منت  
مورخہ پنجم جون ۱۹۰۷ء وقت ۷۔۵۵ روزہ شنبہ۔ پیر چہارم مولوی سید محمد احسن جٹا امرتسر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله نعمه ويستغينه ويستغفره ومن به ونفوذ بالله من  
شروا انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يعده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا  
هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان محمدا عبده  
ورسوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل  
كان زهوقا۔ اما بعد اے مناجان حاضرین جلسہ حضرت مولوی صاحب مخاطب نے دیر دراز  
آج کے جلسہ میں جو بمقدار چہار نیم ساعت کے ہے جو مباحث تحریر فرمائی وہ بالکل مسائل متنازعہ  
فیہما سے اجنبی اور خلاف شرط ہیں۔ واضح ہو کہ ترتیب مباحث کی سابق میں یہ احقر اس طرح لکھ  
چکا ہے کہ اول خبر پر بحث حضرت عیسیٰ کی توفی کے بارے میں ہوگی اور دوسرا مسئلہ جب تک کہ بحث  
توفی کی فیصل نہ ہو یہ شروع نہ ہوگا کیونکہ اگر حضرت عیسیٰ کی وفات نہیں ہوئی تو پھر احادیث  
مستقلہ باب سے وہی عیسیٰ رسول بنی اسرائیل مراد ہیں کیونکہ جب تک کہ کوئی عہدہ اور منصب  
نہوئے تب تک کوئی شخص اگرچہ مستحق اور پاس یافتہ ہی موجود ہو اور اس عہدہ پر کہیں نہ لکھا گیا  
ہو سکتا ہے لیکن جبکہ کوئی عہدہ خالی ہے تو مستحقین میں سے جو شخص حاکم کے نزدیک لائق  
عہدہ کے ہوگا وہ اس پر منصوب اور سرفراز ہو سکتا ہے اس بحث توفی کا نمبر اول ہونا ایسا  
ہے جیسا کہ اقلیدس کی شکل اول ہے کہ باقی اشکال دس پر ترتیب ہوتی ہیں شاید مولوی صاحب  
نے اسی غرض سے غلط بحث فرمایا ہے اور اعتراض اور شکوک وغیرہ کی بحث قائم کر دی ہے  
کیونکہ ہماری بحث دربارہ توفی حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے دلائل قاطعہ سے ثابت ہے کہ آج تک باوجود  
اشہار دینے حضرت اقدس کے بمقدار ایک ہزار روپیہ کے کوئی عالم ہندوستان کا اسکا معاذ  
نہیں کر سکا۔ دوسرا نمبر اس بحث کا یہ تھا کہ جو لوگ مرچکے اور مرتے حقیقی اور پھر وار و ہونگی وہ  
اس دنیا میں آباد ہونے اور اصلاح خلق اللہ کے پھر دوبارہ تشریف نہیں لاتے انکی تعلیم پھر  
روحانی ہو جاتی ہے اس بحث کو بھی جتنے بہ سبب سے کہ مولوی صاحب نے غلط بحث کر کر



میر دیا تا ایسے دلائل قاطعہ سے سابق طسوں میں ثابت کر دیا کہ ان دلائل کو مولوی صاحب ہرگز  
 ہرگز منقوض نہیں کر سکے جو صاحبان ہماری پچھلی تحریروں کو ملاحظہ فرماویں گے اور نیز یہ بات  
 بخوبی ثابت ہو جاوے گی اور حاضرین سے دیکھنے والوں پر تو ثابت ہو گئے مثلاً ایک مختصر آیت  
 یہی ہے لا یذوقون فیہا الموت الا الموقۃ الاولی جس کی تفسیر بہت بڑے سے ہے بجا کہ کتاب  
 صحیح بخاری کے سابق لکھی ہے اور بہت سے دلائل قاطعہ اور لغوص بینہ اس بارہ میں پیش کیں  
 ہیں اور یہ امر بھی کتب لغت سے ثابت کیا ہے کہ لفظ موت و حیات چند معنوں میں مشتمل  
 ہوتا ہے اعدادہ ان دلائل کا کرنا اب کچھ ضروری نہیں ناں البتہ جوابات یار و آیات حضرت  
 مولوی صاحب نے بظاہر مخالف ہماری لغوص پیش کردہ کے کچھ لکھی ہیں اور سنا جواب شافی  
 و کافی انشاء اللہ تعالیٰ بخولہ و قوت لکھا جاوے گا۔ تیسرا نمبر اس بحث کا جو ترتیب طبعی سے درج  
 سوم پر واقع ہے یہ ہے کہ جب حضرت عیسیٰ کی وفات ہی دلائل قاطعہ سے ثابت ہو چکی جیسا کہ  
 آئندہ دہم اوس کو بخوبی ثابت کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور یہی بھی حکمت قرآنہ سے ثابت ہو گیا  
 کہ موقی حقیقی کو دوبارہ دنیا میں اللہ تعالیٰ واسطے آباد ہونے اور اصلاح خلق اللہ کے مبعوث  
 فرما کر نہیں لوٹا تا ہے تو پھر ان حدیثوں سے کیا مراد ہے جو متعلق نزول مسیح بن مریم علیہ السلام  
 کے ہیں بعد متبع اس امر کے نمبر سوم پر اس امر کی متبع و تحقیق ضروری ہے کہ احادیث متعلقہ سے  
 ایک مجد و محدث ہم امام حکم عدل اسی امت میں سے مراد ہے یا کیا اس امر سوم کی متبع و تحقیق  
 ہمارے رسائل میں موجود ہے اور اوس کے دلائل شافیہ اور براہین کافیہ اول میں مذکور  
 ہیں ناں اب البتہ چوتھا نمبر ان مباحث کا اس ترتیب طبعی کے لحاظ سے یہ تھا کہ وہ مجد و  
 محدث جس کا نام عالم ملکوت میں مسیح بن مریم بسبب چند مناسبتوں کے اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے  
 وہ اسی صدی چہار دہم کا مجد و ہی جو گیارہ سال سے دعویٰ مجددیت معہ نشانات آسمانی  
 اور خوارق عادات کے کر رہا ہے اگرچہ بسبب غلط بحث کر دینے مولوی صاحب مخاطب کے  
 نے بھی کئی قدر ایسا کیا کہ جواب مسائل اور اعتراضات مولوی صاحب کا پرچوں سابق میں  
 شافی و دافی دیا مگر مولوی صاحب کو جو دعویٰ احقاق ہر وقت کرتے رہے ہیں ان کو ہرگز  
 زیبا نہ تھا کہ ایسا غلط بحث خلاف قرار دواو اور مخالف داب مناظرہ کے کرتے اور ہم تو مجبور  
 تھے اس پر کہ مولوی صاحب کا نقاب کرین لہذا اکثر دلائل ان جملہ مباحث کے کئی قدر سابق  
 میں تحریر کئے گئے با این ہمہ مولوی صاحب نے ان کی طرف ایک ذرہ بھر التفات نہ فرمایا ہے

گفتہ گفتہ من شدم بسیار گو۔ و از نہایک تن شد امر راجہ۔ لہذا اب ہم اس سبب غلط بحث سے  
 غصہ بصر کے اور خدمت میں ناظرین کے نمبر اول میں بحث تو فی میں کچھ مختصر لکھتے ہیں فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے یا عیسیٰ انی متوفیک و ما فک الی و مطہرک من الذین کفروا و جعل  
 الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامت یعنی ای عیسیٰ تحقیق میں تجھ کو وفات  
 دینے والا ہوں اور اپنی طرف تجھ کو اٹھانے والا ہوں اور پاک کر نیوالا ہوں تجھ کو عیب  
 و نقصان لگانے کا فردن سے اور کرنے والا ہوں تیرے متبعین کو غالب کا فردن میں سے ہونے  
 وغیرہ پر قیامت تک۔ اب ناظرین جملوں آیت کریمہ میں دراز غور فرما دیں کہ اللہ تعالیٰ نے  
 اس آیت کریمہ میں چہار امروں کا بیان فرمایا ہے اول تو فی حضرت عیسیٰ کی جسکا فاعل  
 اللہ تعالیٰ ہے دوسرے اٹھا لینا انکا اپنی طرف جو مستلزم اس کے قرب کو ہے تیسرے پاک  
 کرنا حضرت عیسیٰ کا غیب لگانے کا کفار سے جو غلبے کا غالب کرنا اور ان کے متبعین کا یہود کا فردن سے  
 اب غور کر بیجا مقام ہے کہ یہ چاروں امر کیسے ترتیب طبعی سے واقع ہوئے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 کے مقبول بند و نیکار مع اللہ تعالیٰ کے طرف وفات کے ساتھ پورے طور پر ہو جاتا ہے لہذا نمبر  
 اول تو فی کو ارشاد فرمایا جو مستلزم ان کے رفع کو ہے۔ لہذا بعد اس کے اپنے طرف اور ان کا  
 اٹھا لینا ذکر کیا۔ تیسرے نمبر پر حضرت عیسیٰ کی تطہیر بیان فرمائی جو آنحضرت خاتم النبیین صلعم  
 کے ذریعہ سے پورے طور پر ہو چکی یعنی یہود لوگ جو حضرت عیسیٰ کو نفوذ باللہ مرتد اور ملعون  
 قرار دیتے تھے جسکے وجہ سے وہ رفع حضرت عیسیٰ کے قائل نہ تھے قرآن مجید نے بڑے زور و شور  
 سے ان کو ان عیوب سے پاک فرمایا جب یہ تینوں امر یعنی تو فی اور رفع اور تطہیر حضرت  
 عیسیٰ کو حاصل ہوئی تو چوتھے نمبر پر یہ وعدہ فرمایا کہ تیرے متبعین کو قیامت تک میں کافروں  
 پر غالب کر دوں گا تفصیل اس امر چہارم کی یہ ہے کہ اتباع کی دو قسمیں ہیں اول اتباع حقیقی  
 دوسرے اتباع مجازی یا ادعای اصلی متبعین تو وہ ہیں جو خالص محمدی ہیں اور ادعای  
 متبعین نصاریٰ ہی ہیں اور جن کفار نے حضرت عیسیٰ کو نفوذ باللہ مرتد غیر مرتفع و ملعون  
 قرار دیا تھا وہ یہود ہیں اب دیکھو کہ آنحضرت صلعم کے وقت سے یہ پیشین گوئی کیسے پوری  
 ہوئی چلی آئی کہ کفار یہود و مسیحیوں سے ذلیل و خوار ہوتے چلے آئے ہیں اور قیامت تک  
 ایسے ہی ذلیل و خوار رہیں گے۔ نان اللہ نصاریٰ بھی چونکہ اتباع کا ادعا کرتے ہیں لہذا  
 وہ بھی متبعین ادعای میں داخل ہیں۔ اور اگر انصاف کی نظر سے دیکھا جاوے تو اصل اسلام

حال ہی افتقاد و عمل میں کامل متبع حضرت عیسیٰ کے نہیں رہے اسیدو جہ سے سلطنت اہل اسلام میں  
 عطف آگیا ہے۔ لیکن مہند صاحب پیشین گوئی مندرجہ قرآن مجید اہل اسلام متبعین حقیقی اور  
 نصاریٰ متبعین اور عای قیامت تک یہود و کفار پر غالب رہیں گے چنانچہ اب تک تو اسکا  
 مشاہدہ ہو رہا ہے اور آئندہ بھی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ ناں اگر اہل اسلام پورے پورے  
 متبع سنت ہو دیں گے جو ابتلع عیسیٰ کو ہی مستلزم ہی توحب پیشین گوئی مندرجہ آیت کے  
 اونکی قوت سلطنت بھی بقدر اتباع ترقی پکڑیگی کیونکہ جملہ انبیاء کی ایک ہی شان ہے کہ لا  
 نفرق بین احد من رسلہ ناں اس میں شک نہیں کہ ہمارے حضرت سید الرسل خاتم النبیین  
 معلم جملہ انبیاء افضل و اکرم ہیں۔ مگر جملہ انبیاء کا مقصد ایک ہی ہے یہ امر اس واسطے کہا گیا کہ  
 کوئی شخص عوام میں سے ایسا چھال نہ کرے کہ اہل اسلام متبع سنت کے حضرت عیسیٰ کے متبع کیونکہ  
 ہو سکتے ہیں کیونکہ اصول مقاصد میں جملہ انبیاء کی وہ شان ہے جس کی نسبت خود حضرت سید  
 الرسل معلم کے واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نبیہد اہم اقتدہ۔ چونکہ ہمارے حضرت رسول مقبول  
 معلم خاتم النبیین ہیں اور کوئی نبی بعد از حضرت معلم کے خواہ نیا ہو یا پرانا نہیں آئیگا اور  
 آپ کی کتاب خاتم الکتاب ہے اس واسطے حکمت الہیہ اس بات کی محقق ہوئی کہ جملہ انبیاء کے  
 فضائل اور فضائل آپ کو مرحمت فرمائی جاوین کیا اچھا کہا ہے کسی شاعر نے سہ حسن یوسف  
 و م عیسیٰ مدیضا داری۔ انچہ خوبان ہر دارند تو تہا داری۔ اب دیکھو کہ ہر چہ ہمارا مندرجہ  
 آیت بالاکسی ترتیب طبعی سے وضع کی گئی ہیں کہ اگر کوئی شخص ان میں کچھ تقدیم و تاخیر  
 کرے تو جیسے کسی سلک جو اہر کے جو اہر بکھر جاوین اسی طرح یہ جو اہر کلمات اربعہ جو اپنی ترتیب  
 طبعی سے مثل موتیوں کے حرم کی گئی ہیں بالکل خلاف ترتیب طبعی اور غیر مرتب ہو جاوینگے  
 مثلاً جو مفسرین یہ خیال کرتے ہیں کہ کلید متوفیک رافعک کے بعد ہونا چاہئے لینے بعد اسکا  
 جانے حضرت عیسیٰ کے آسمان پر انکی توفی ہوگی تو اس تقدیم و تاخیر سے کہیسا ایک غلات  
 امر لازم آتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کی توفی آسمان پر جا کر واقع ہوئی جو بالکل مخالف عقاید  
 فریقین کے ہے اور نیز مخالف قوانین مقررہ الہیہ کے بھی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فیہا  
 تمیون و فیہا تموتون لینے اسی زمین میں تم زندہ رہو گے اور اسی زمین میں تم مرؤ  
 اس آیت میں جار مجرور یعنیہا جو اپنے عامل سے مقدم لایا گیا ہے وہ فائدہ تخصیص او  
 احصر کا دیتا ہے کیونکہ علم معانی میں یہ مسئلہ مقررہ و مسلمہ ہے کہ تقدیم لاحقہ التاخیر مفید

تفصیل و حصر وغیرہ فوائد کو ہوا کرتی ہے اس آیت میں دونوں امر کو یکے لطیف اشارہ سے تفصیل  
 بیان فرمایا گیا ہے کہ لطف اسکا حکماء اسلام پر ظاہر ہے یعنی یہ کہ حیات ہی تمہاری زمین ہی تین  
 ہوگی نہ آسمان پر اور رحمت ہی تمہاری اوس زمین میں ہوگی نہ آسمان میں اور بعض حضرات  
 مفسرین حال کے اس آیت کی تفسیر میں یوں اصلاح لگاتے ہیں کہ یہاں پر ایک عبارت چند  
 ہے اور وہ یہ ہے کہ یا عیسیٰ انی رافعت بجمہدک العنصری ثم بعد الاکاف سنۃ منولک  
 من السماء علی الارض بجمہدک العنصری ثم تنو فیات۔ اللہ اکبر یہ وہی حضرت یہود کی  
 ہے یحرفون الکلم عن مواضعہ ویکتبون الکتاب باید یہہم فریقولون ہذا من عند  
 اللہ ای ناظرین مصنفین کیا کلام الہی ہی تمہارے نزدیک ایسا ہو گیا کہ جس میں ایک بڑی  
 چنگی اور اصلاح کی ضرورت اور حاجت پڑی و لغو و بالہد منہا۔ اگر کوئی کہے کہ ای صاحب کلمہ  
 متوفیک بعد لفظ مطہرک من الذین کفروا کے ہونا چاہئے یعنی جبکہ آنحضرت معلم کے ذریعہ سے  
 تطہیر ہو چکی تو اوسکی بعد یہ توفی واقع ہوئی۔ سبحان اللہ کیا اچھی اصلاح ہے کہ مطلب ہی سے  
 ہوا اور ایسی ذیل تحریف مافی گئی جو پہلے تحریف سے ہی دو چار قدم آگے تھی۔ ای حضرات کیا  
 اللہ تعالیٰ قادر نہ تھا جو لفظ متوفیک کو بعد مطہرک من الذین کفروا کے لانا اسقدر و درواز  
 تقدیم و تاخیر اور تغذیر محمد و فات کثیرہ کلام الہی میں واقع کرنا کیسا خلاف انصاف و دیانت  
 ہے اور اگر جامل الذین اقبلوا الایہ کے بعد متوفیک کو رکھا جاوے تو پھر یہ لازم آئے کہ بعد  
 قیامت کے یا قبل درجہ قیامت میں حضرت عیسیٰ کی توفی واقع ہوگی جسکا کوئی فریقین میں سے  
 قائل نہیں و لغو و بالہد من ہذہ النہوات غرض کہ توفی کے ساتھ رفع یعنی اللہ تعالیٰ کے طرف اٹھا  
 جانا ثابت ہوا اور اسی کا نام موت ہے اور ترتیب طبعی بھی مع ترتیب وضعی کے بحال رہی۔ باب  
 یہ بات باقی رہی کہ یہ متوفیک وعدہ ہے اور بالفرض و انقضاء وعدہ زمانہ مستقبل میں ہوا کرتا ہے  
 سلمنا اللہ تعالیٰ نے اس وقت میں کہ یہی و کفار حضرت عیسیٰ کو تہدید ازندہ کی اور دیکھی کفر اور  
 سولی پر قتل کرنے کی دیکھتے اللہ تعالیٰ نے واسطے تسکین اون کے کے ارشاد فرمایا کہ ای عیسیٰ  
 میں تجھ کو وفات طبعی طور پر دوں گا یعنی یہ یہی دیر سے قتل اور سلب پر قادر نہ ہونگے اور اس  
 وعدہ کا ایذا یوں فرمایا کہ مانتلوہ یقیناً بل رفیعہ اللہ الیہ یعنی نہیں قتل کیا حضرت عیسیٰ  
 کو یہی دئے یقیناً بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی طرف اٹھالیا یہ وہی رفع ہے جسکا ذکر پہلی آیت میں  
 لکھ چکا یعنی توفی کے ساتھ اور ظاہر ہے کہ توفی کے ساتھ وہی رفع ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قرب

میں مقبولان الہی پہنچ جاتے ہیں اور یہ رفیع ہر ایک مقبول کو ہر اکرتا ہے نماز میں ہم کو حکم ہے کہ  
جلد میں السجدتین میں یہ دعا مانگا کریں کہ اللہم ارفعنی اور دیکھو قصہ بعیم کو جو بیٹے مقبول تھا اور  
پھر مردود ہو گیا اوس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولوشئنا لرفناہ ولكنہ اخلد الی کلاذی  
چنانچہ ہماری کتب احادیث میں اسی رفیع کے لئے بہت کثرت سے مضامین آئی ہیں اور عروج و  
صعود روح مومن کے لئے بکثرت احادیث موجود ہیں۔ مشکوٰۃ شریف مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی  
صفحہ ۳۳۱ میں حضرت ابو ہریرہ سے یہ حدیث مذکور ہے ثم یخرج بها الی السماء فیفتق لها فیقال  
من هذا فیقولون فلان فیقال مرحبا بالنفس الطیبة کانت فی الجسد الطیب اذ خلئ  
حملة وابتسای بروح وسمی جان وسمی ب غیر غضبان فلا تزل یقال لها ذلک حتی  
تنتهی الی السماء فیہا اللہ حاصل ترجمہ اسکا حاشیہ میں دیکھو۔ ایضاً صفحہ ۳۳۱ میں ہے ابنین  
حضرت ابو ہریرہ سے اذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملاکان یصعدانها قال حماد ذک  
من طیب ریحہا و ذکر المسک قال ویقول اهل السماء روح طیبة جاءت من قبل کلاذی  
صلی اللہ علیک وعلی جسد کنت نصرینہ فیطلق بہ الی ربہ الحدیث مسلم۔ ایضاً صفحہ  
۳۳۱ میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے حتی یاتوا بہ ابواب السماء فیقولون ما طیب هذا  
الریح التي جاءک من الارض فیا تون بہ ارواح المؤمنین فلهما اشد فرحاً بہ من  
احد کہ یغائبہ یقدر علیہ یہ حدیث سند احمد اور نسائی کی ہے۔ ایضاً صفحہ ۳۳۲

لے پھر اوس کا آسمان پر رنہ کیا جاتا ہے اور کہو لا جاتا ہے دروازہ آسمان کھل پھر دریافت کیا جاتا ہے کہ یہ کون ہے تو  
ہر اب نیچے میں فرشتے یہ فلا نا شخص ہے تب کہا جاتا ہے کہ مر جا ہے اوس روح پاک پر جو پاک جسم میں تھے اندر آجائے اوس حال  
میں کہ صبح و شام کی گئی ہے اور خوش ہو سنا شادابی اور گلزار کے اور اپنی پروردگار سے خوش ہو جو تجھ پر غصہ کرنے والا  
ہو نہیں اور یہ بات اوس روح پاک سے ہمیشہ کہی جاتی ہے یہاں تک کہ اوس آسمان پر پہنچ جاتی ہے جہاں پر اللہ تعالیٰ  
کا قرب ہے۔ اسلئے جبکہ نخلی ہے روح مومن کی ملاقات کرتے ہیں اوس سے وہ فرشتے اور اوپر لیتے ہیں اوسکو  
حما و نلے کہا کہ بعد اس کے خوش ہو اور مشک کا ذکر کیا کہا اور کہتے ہیں آسمان والے کہ یہ روح پاک ہے آتی ہے  
زمین کے طرف سے اللہ تعالیٰ رحمت کرے تجھ پر اور اوس جسم پر جسکو تو آباد رکھتی تھی پس لے پلے زمین اوسکو  
اوسکے رب کے طرف افر حدیث تک جو مسلم کی ہے۔ اسلئے یہاں تک کہ لاتے ہیں اوسکو آسمان کے دروازہ دن تک  
پس تعجب کر کہتے ہیں کہ کیا اچھی خوشبو ہے جو زمین کے طرف سے آئی ہے پس اسکا اور مومن کی روحیں آتی ہیں اور انکو اس  
ہی زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ کوئی ایک تمہارا پیار کی غلبہ آدمی سے ملاقات کر کر خوش ہوتا ہے جسکے سفر سے وہ لوٹ کر آتا ہے۔

قال فيمعدون بها فلا يرون يعني بما على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح اليل  
فيقولون فلان بن فلان باحسن اسمائه التي كانوا بسموتهم بها في الدنيا حتى ينتهوا  
بها الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم فبشيعة من كل سماء مقر لوها الى السماء  
التي تليها حتى ينتهي به الى السماء السابعة الحديث. ايضا فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تفتح لهم ابواب السماء قال الخازن في تفسيره يعني لا تفتح لاسرارهم اذ اخرجت من  
اجسادهم ولا يصعد بهم الى الله عز وجل في وقت خيا نعم قول ولا عمل لان ارواحهم  
واقوالهم واعمالهم كلها غيبشة وانما يصعد الى الله تعالى الكلام الطيب والعمل  
الصالح يرفعه قال ابن عباس لا تفتح ابواب السماء لارواح الكفار وتفتح لارواح  
المؤمنين وفي روايته عنه ايضا قال لا يصعد له قول ولا عمل وقال ابن جرير لا تفتح  
ابواب السماء لاعمالهم ولا لاسرارهم فذكر حديث الباب وكذا في المعالم  
وفتح البيان وجامع البيان والاكيل وتفسير ابن كثير وتفسير بيبناوى - عن نيكه يرفع  
الى الله قرآن مجيد او صمدنا احاديث او محاورات محابه وغيرهم من اسقدر كثرته وادري  
که اگر ان سب کو بیان کیا جاوے تو ایک دفتر طویل ہو جاوے۔ افسوس کہ ہمارے مخاطب  
علماء ایسے امور کی تحقیق کے طرف ذرہ بھر توجہ نہیں فرماتے اور یہی کہہ جاتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا

لے پس رفع کرتے ہیں اس روح کو اور جس گروہ فرشتوں کے پاس اسکو لیکر گزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ پاک روح کون  
ہے پس وہ فرشتے کہتے ہیں کہ یہ فلانا شخص فلانے کا بیٹا ہے اور وہ نام اسکا لینے ہیں جو سب ناموں سے اچھا ہوتا ہے جس کے  
ساتھ دنیا میں علم رکھا گیا تھا یا تنگ کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں تب آسمان کے دروازہ کھلو گے ہیں پس دروازے  
آسمان کے کھولے جاتے ہیں تب ہر ایک آسمان کے مقرب طرف فرشتے اسکے پیچھے چلتے ہیں اور اس آسمان تک جو اس سے قریب  
ہے یہاں تک کہ پہنچاتے ہیں اسکو ساتویں آسمان تک۔ آخر حدیث تک۔ علماء اور حدیث میں ہے کہ پھر پکارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس آیت کو کہ نہیں کہوئے جاتے ہیں ان کفار فساق کے واسطے دروازہ آسمان کا خازن نے اپنی تغیر میں کہا ہے یعنی  
نہیں کہوئے جاتے ان کی روحوں کے واسطے وہ دروازہ جگہ بخلتی ہیں وہ اپنی جہنم سے اور ان کی زندگی کی  
حالت میں نہیں چرنا یا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف الخاقول اور عن کیونکہ یہ تحقیق ان کی روحیں اور ان کی قول  
لوران کی عمل سب غیبت ہیں اور سوا اسکے نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے طرف پاک کلمے چڑھتے ہیں اور نیک عمل  
ان کو اوپر چڑھاتا ہے حضرت ابن عباس نے کہا ہے نہیں کہوئے جاتی ہیں دروازے آسمان کے کفار کے ارجح  
کے واسطے اور کہوئے جاتے ہیں مومنین کی ارواح کے واسطے اور بیچ ایک روایت کے ہے اور نہیں ہے بھی کہ کہتے ہیں

جسم ہی اللہ تعالیٰ کے طرف رخ ہوا ہی۔ پہلا یہ دفع جسد عنقری کا عالم ملکوت میں یا اللہ تعالیٰ کے لیے ہو کر  
 ثابت ہو سکتا ہے کامرا اور اگر کہو کہ وہ جسم وقت رخ کے لطیف ہو گیا تھا تو دفع الوفاق و جبر کلم اللہ  
 انبیاء اولیاء اور شہداء اور صدیقین اور جملہ مومنین کے لئے بعد موت کے ایک جسم لطیف نورانی عطا  
 ہوتا ہے اور وہی اللہ تعالیٰ کے طرف رخ ہوا کرتا ہے نہ یہ جسد عنقری جس کے واسطے اللہ تعالیٰ ارشاد  
 فرماتا ہے وما جعلناہم جسد الا یاکلون الطعام یعنی بنے انبیاء علیہم السلام کے لئے ایسا جسد بن  
 پایا جو کھانا نہ کھاتے ہوں خود حضرت عیسیٰ کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ما المسمی ابن  
 مریم الا رسول قد خلت من قبلہ الوسل وامہ صدیقہ کان یاکلون الطعام یعنی نیز  
 بن مریم جسے ہم عیسیٰ اور کچھ لوگ ایک رسول تحقیق گذر چکے ان سے پہلے اور رسول اور مان انکی صدیقہ کے  
 فون کھانا کھاتے تھے اس آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے عجیب غریب اشارات انواع اور اقسام  
 کے بیان فرمائے ہیں جو کسی قدر مختصر طور پر بیان کہی جاتے ہیں وہ ہونکہ اگرچہ یہ آیت بطور عبادۃ  
 النفس کے حضرت عیسیٰ کی نفی الوہیت میں وارد ہے لاکن بطور اشارۃ النفس کے نفی حیات بھی اس سے  
 مفہوم ہو گیا یعنی تم جو مسیح بن مریم کو زندہ جسد عنقری آسمان پر خیال کرتے ہو یہ امر غلط و غلط ہے  
 مسیح ابن مریم اور کچھ نہیں تھا مگر ایک رسول پہلا کو ہی رسول بھی اس جسد خاکی کے ساتھ آسمان پر  
 زندہ کیا ہے جو عیسیٰ بن مریم آسمان پر زندہ الا ان کما کان بیٹھا ہوا ہوا تمام رسول جو اس سے پیشتر گذرے  
 ان میں کسی کو یہ بات حاصل نہیں ہوئی۔ اور اسکی مان تو نبیہ بھی نہیں تھی مان مرتبہ صدیقیت  
 کا اسکو پہنچنے والا تھا پھر وہ کیونکر اس جسد خاکی سے زندہ رہتی۔ اب آگے اس دعویٰ مع الدلیل پر  
 ایک اور دلیل ارشاد فرماتا ہے کہ وہ دونوں کھانا بھی کھاتے تھے پیسے محتاج کھانے کے تھے یفر کھانا  
 کھاتے وہ دونوں کیونکر زندہ رہ سکتی ہیں کیونکہ یہ امر ہمارے قانون مقررہ مندرجہ قرآن مجید کے  
 بالکل مخالف ہی ہے مریضادی اور اسکا عین لکھنا ہے کہ بیان پر اللہ تعالیٰ نے ایک شئی طرہ و م کو ذکر  
 فرمایا کہ اس کے جملہ لوازم کی طرف توجہ دلائی ہے یعنی جو شخص کھانے پینے کا محتاج ہو گا وہ پاشخانہ جو  
 پھر لگایا اور پیشاب بھی کر لگایا انتہی میں کہتا ہوں کہ اور لوازم کھانا کھانے کی جو بکثرت نہیں وہ بھی  
 ناظرین پر پوشیدہ نہیں ہیں کسی بیشی سے بیمار ہونا اگر بدل یا متخلل کم ہو چکے تو ضعف کا عارض ہونا

بقیہ مشید۔ جو ہند ہے اسکے قول اور عمل اور کہا بن جرج نے۔ نہیں کہوے جاتے ہیں دروازے آسمان کے اسکے  
 اعمال کے لئے اور نہ ان کی ارواح کے لئے پھر ذکر کیا حدیث اس باب کو اور ایسا ہی ہے۔ معاکم۔ فتح بیان جامع الیہ

اور زمانہ کے اثر سے متاثر نہ ہونا یعنی عقلی سے شباب کہ ہو چکا اور شباب سے شبیب کو پہنچنا یہاں تک تمام قوی کا بتدریج زائل اور فنا ہو جانا اور کمر کا بڑا پے میں جبک جانا ومن لغمرہ فتکسہ فی اللہ غلام یعقلون یعنی جس کسی کی عمر ہم دراز کرتے ہیں اسکو اوند یا منحہ کر دیتے ہیں۔ غرض کہ اس کہانے پینے کے اسقدر لوازم اور عوارض ہیں کہ ہر اہل عقل و سلوک جانتا ہے حاجت بیان کی نہیں ہے وہ اپنے تنبیہ اپنی مخاطب صاحب کے کیقدر بیان کر دی گئے۔

اب جو بعض مفسرین لفظ توفی کے بارہ میں نہایت پریشان اقوال بیان کرتے ہیں اور روایات مختلفہ کو ذیل میں تغیر آیت ہذا کے لکھتے ہیں اوس کی نسبت بالفعل اس طلبہ میں اسقدر گذارش ہے کہ اگر سواد معنی قبض روح کے خواہ نام ہو جسکو پورا بھر لینا ہی کہے ہیں یا قبض ناقص جو مجاز بمعنی لوہم کے ہے کوئی صاحب اپنی معنی مجوزہ یا مختصرہ کی نظیر اور شاہد قرآن مجید سے یا کسی حدیث سے یا احادیث صحابہ سے یا عربیہ سے یا اشعار قدیم و جدید عرب سے یا ضرب الامثال سے ثابت کر دیوں تو ہم وعدہ صادق کرتے ہیں کہ بعد نظر و غور کے بالضرورت تسلیم کر لیں گے۔ اور اس بحث کا فیصلہ اسقدر شاہد پیش کر دے سے ہو جاوے گا لیکن جبکہ نہ کوئی شاہد اسکا قرآن مجید میں پایا جاوے نہ احادیث میں موجود ہو اور نہ آثار صحابہ میں کہیں نہ مذکور ہو اور نہ عربیہ کے حوالہ میں کہیں اسکا سراغ ملے تو پھر فرمائے کہ بعد آیت متوفیات الایہ کے جس میں وعدہ ہے آیت فلما توفیتی جو بطور اقرار کے حضرت علیؑ کے طرف سے قرآن مجید میں مذکور ہے جس سے ایفاء وعدہ مفہوم ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمہ جیب احادیث متعددہ مندرجہ جہج بخاری کے اسی آیت فلما توفیتی کو اپنی اوپر او علی حوالہ کیا ہے جس طرح حضرت علیؑ نے اور یہ امر تو ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی تو پھر آپ اس اوپر عیسوی سے کیوں اعتراض کرتے ہیں یہ تو وہی مثل ہوتی جاتی ہے کہ مدعی سنت اور گواہ چیت لیجئے توفی حضرت عیسیٰ کی جو غیر اول بحث کا تہا ثابت ہو چکی باقی جواب ان تحریفات کا جو آپ نے آیات کے ترجمہ میں کیا ہے آئندہ دیا جاوے گا کیونکہ اب وقت میرا ختم ہو گیا۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین واضح خاطر خاطر ناظرین ہو کہ جب مجتہد صاحب نے اوپر کے دلائل قاہرہ کو دیکھا تو حقہ پیٹے پیٹے دل میں آیا ہو گا کہ ایسے دلائل کے روبرو میں اب کیا کر سکتا ہوں تو کلمات خلاف تہذیب خود بھی فرمانے لگے اور ہر دو صاحبزادے مجتہد صاحب کے بحکم الابن سر لا یہ نہایت گستاخانہ کلمات بولنے لگے جو بالکل مخالف تہذیب اور منافق شرع اسلام کے تھے تب حضرت سلطان محمود نے



اوسے خلفہ ماتقدم کے جواب ترکی بہ ترکی ان کو دیا تو اب مجتہد صاحب فرماتے ہیں کہ میں کل کو نہیں  
 اودھکا بلکہ بقیہ جواب مکان سے لکھ کر روانہ کر دوں گا ہر چند عرض کیا گیا کہ اسی حضرت مجتہد صاحب  
 آپ کے صاحبزادے کیوں غیر مجتہد بنا ہوئے جسکا جواب ترکی بہ ترکی پایا سے وہیں عرض شد شام  
 میاں صاحب ناچین زر قلب بہر کس کہ وہی باز دہد۔ مگر مجتہد صاحب ان حضرات کو کب سے تھے  
 صرف ایک حیلہ اور یہاں بحث کے تلجائے کا تلاش کرتے تھے بہر حال بعد اللہ والہی خاکسار نے عرض  
 کیا کہ آپ تشریف لاویں یا نہ لاویں اور اپنی گھر سے معذور جواب اندر میعاد لکھ کر بھیجیں یا نہ  
 بھیجیں ہم اندر میعاد مناظرہ یعنی بقیہ دور و زمین بقیہ جواب لکھ کر طبع کرادیں گے لہذا اب  
 بقیہ جواب تحریر ہوتا ہے۔

ششم جن ۱۳۹۰ بقیہ جواب مجتہد صاحب کے تحریرات کا از طرف مولوی سید محمد احسن صاحب امر دہلی  
 مجتہد صاحب پرچہ سوم جن میں فرماتے ہیں کہ آیت انہم لایرجون کامفا دیہہ ہے کہ موتی خود دنیا  
 میں بیٹے کی قدرت نہیں رکھتے اگر اللہ تعالیٰ اودھکا پلٹا نا چاہے تو پلٹ سکتے ہیں۔

تیسری یہ کون کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت موتی کو پلٹانے کی دنیا میں نہیں ہے ان اللہ علی  
 کل شیء قدير گفتگو تو اس رجوع کے وقوع میں ہے کہ واقع ہوا ہے یا نہیں لیکن وہ تو خیر نفی لایرجون  
 میں داخل ہے اور تخصیص مہرورین کی آیت میں کہاں ہے کیونکہ لفظ اہلاک بمعنی نیست کرنے کے

نہیں خواہ بعد اب ہو یا بات و اعدام کیونکہ آیات کثیرہ قرآنیہ نصوص قطعہ میں اسبات پر  
 نہیں ہیں بعد موت و فنا و دیوی کے دنیا میں واپس نہیں آتے یہی ہمارا مطلب ہے پس مجتہد صاحب  
 کا جواب ثابت ہوا۔ اسی ناظرین مجتہد صاحب نے آگے لے کر ایک نہایت عمدہ بات فرمائی ہے جس

سے تاہم فیصد اختلاف کا ہو سکتا ہے اوسکو خوب یاد رکھو اور وہ بات یہ ہے کہ جو لوگ عقل  
 اور نفس کو جمع کرتے ہیں اور منقولات کو عقل کے ساتھ موند کرتے رہتے ہیں وہ فلسفی نہیں ہیں بلکہ  
 عارف ہیں اس بات کو خوب یاد رکھو کہ آئندہ عند الحاجت کام آوے گی۔ مجتہد صاحب چونکہ ہمارے

رسائل سے محض نا آشنا ہیں لہذا ایک حدیث اسی پر جو مجموعہ میں معاملہ سے باین خیال لکھی ہیں کہ  
 اس حدیث کا مصداق حضرت اقدس نہیں ہو سکتے کیونکہ اس حدیث میں نزول مسیح بن حیرم  
 حکم عدل دینا اودھکا اور کسرت علیق قتل خنزیر وضع جزئیہ نہ پڑنا مال کا اوس کے وقت میں یا

بہا نامال کا مذکور ہے جسکا مصداق مرزا صاحب نہیں ہو سکتے۔ مگر واضح ہو کہ یہ سب صفات حضرت  
 اقدس میں کامل طور پر پائی جاتی ہیں اور تفصیل سے ہماری رسائل میں موجود ہیں بالاختصار یہاں

کہ یہاں اور کیا جاتا ہے یہ بات تو ظاہر ہے کہ لفظ نزول بعثت اور رسالت کلیات مشککہ میں  
 سے ہے جیسا کہ لفظ وجود کا کلی مشککہ ہے مجدد اور محدث بھی ان الفاظ یا ان کی مشتقات کا اطلاق  
 ہوتا ہے اور کتاب و سنت میں متعلیٰ ہے چونکہ بعثت اور رسالت کے مفہوم میں کسی نئی یا مجدد  
 اوس کی نائب کا ارسال اللہ تعالیٰ کی طرف سے (جسکی شان ہوا علی العظیم ہے) بجانب خلق جو زمانہ  
 پستی میں واقع ہے ہوتا ہے لہذا اسکی بعثت یا رسالت پر لفظ نزول کا یہی اطلاق کرتے ہیں۔  
 چنانچہ مسیح بن مریم کے لئے جس طرح پر لفظ نزول کا متعلیٰ ہوا ہے اسی طرح لفظ بعثت کا یہی چچکا  
 ہے دیکھو مسیح مسلم اذ بعث اللہ مسیح ابن مریم۔ اور محدث کے لئے لفظ ارسال اور اوس کی  
 مشتقات کا استعمال کثرت سے کتاب و سنت میں موجود ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اذ جاء  
 المرسلون اذ ارسلنا الیہم اثنتین فکانا بھما مغرزا فابنا ثالث فقالوا انا الیکم مرسلون  
 قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من شیء ان انتم الا نکلکون قالوا  
 سہبنا یلعن انا الیکم المرسلون۔ یہ تینوں شخص جواری پیغمبر بنی ہین تھے باوجود اسکے ان کو  
 لفظ مرسل بولا گیا۔ اور مسیح بن مریم کے لئے جو لفظ نزول کا کثرت سے آیا ہے اوس میں سر ہے کہ  
 اوس کی بعثت مجددیت اور محدثیت کو عرف اللہ تعالیٰ کے طرف سے ہونا یقین کیا جاوے اور  
 بجانب اللہ ہونے میں اوس کے کوئی شک اور شبہ نہ رہے کیونکہ جانب عالی یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف  
 سے جانب سافل یعنی خلق کی طرف جب وہ مبعوث ہوا تو واسطے رفع شک کے اوسکو نزول ہی  
 کہنا ضروری ہوا پس جبکہ حضرت اقدس کی مجددیت اور محدثیت اور ملہم من اللہ ہونا ہم  
 اپنی رسائل میں ثابت کر چکے ہیں تو نزول کے پورے مصداق حضرت اقدس ہو گئے اور ہو لایا  
 اب واضح ہو کہ اسم مسیح بن مریم کا اطلاق حضرت اقدس پر جو کیا گیا ہے اس میں کیا محل استبعاد  
 ہے جملہ اہل بلاغت کا یہ مسئلہ مسلم ہے کہ اطلاق اسم الشی علی ما یشابہہ فی اکثر خواصہ و صفاتہ جائز  
 حسن اسکی تفصیل ہی ہماری رسائل میں مذکور ہے اور کسی قدر سابق کے پرچوں میں ہو چکی ہے  
 حکم عدل ہونا تو ظاہر ہی ہے جو مسائل مختلفہ مشککہ کتاب و سنت کے تھے وہ تمام عدل فیض  
 کے ساتھ فیصل کردی گئی اور تفاہیر قرآنی میں جو اختلافات ایسے واقع ہو گئے تھے کہ شد پریشانی  
 خواب من از کثرت تعبیرات کے مصداق تھے اور کلام الہی سے مراد الہی کے سمجھنے میں بڑی دقت  
 اور حیرانی واقع ہوتی تھی اب وہ سب نزاع اور اختلاف فیصل ہو گیا پھر اوس کی حکم عدل  
 ہونے میں اب کیا کلام باقی رہا۔ کسر صلیب اور قتل خنزیر کو شاید اپنی ظاہری معنوں پر

جواب

محل

محل

عمول فرماتے ہیں۔ اسی مولوی صاحب اگر مسیح بن مریم نے ایک دو صلیب توڑ ڈالی یا ایک دو خنزیر کو قتل کر ڈالا تو میں دریافت کرتا ہوں کہ اسلام کو اس سے کیا نفع ہوا شاید آپ کی مذہب اہل تشیع کو اس سے کچھ فائدہ پہونچے ہمارے اسلام کو تو اس سے کچھ نفع سے کوئی بہرہ و حاصل نہیں ہو سکتی اس واسطے ہمارے علماء شارحین حدیث نے اس کو مجاز قرار دیا ہے یعنی بیطل دین النصرانیۃ بالکفر والبراہین اور یہ امر تو مدت سے ہو رہا ہے دیکھو براہین احمدیہ علی حقیقۃ کتاب اللہ والنبوۃ الخدیہ اور کحل الجواہر اور آئینہ کمالات اسلام اور نور الحق وغیرہ جو قریب پچیس کتابوں کی آج تک تصنیف ہو چکی ہیں پس کس صلیب اور قتل خنزیر کی جو مراد اصل میں ہے وہ بخوبی وقوع میں آرہی ہے وہو المطلوب۔

اور معنی وضع جزیرہ اور وضع حرب کی تو بخوبی صادق آرہی ہیں کیونکہ جہاد حربیوں سے ہوا کرتا ہے اس وقت میں حکام نصاریٰ نے کل مذاہب کو ایک بڑی آزادی دیدی ہے اور خصوصاً اہل اسلام کے شعار کے ادا کرنے میں کوئی روک ٹوک نہیں کرتے پھر آئینہ اسلام میں جہاد کا حکم کیونکر جاری ہو سکتا ہے سیف کا مقابلہ سیف سے کیا جاتا ہے مان اسلام پر شکوک اور شبہات دجالین نصاریٰ اپنی افہام قاصرہ سے جو وار کرتے ہیں اون کا مقابلہ براہین اور حجج بیہودہ سے ہونا ضروری جو ہو رہا ہے یہ بات انصاف سے کس قدر خلاف ہے کہ شبہات کا جواب سیف سے ہووے اور چونکہ وقت قریب پہونچ گیا ہے کہ اسلام میں مخالفین اسلام حقوق حقوق داخل ہو گئے تو پھر حکم جزیرہ ہی کیونکر ہو سکتا ہے وضع جزیرہ ہونا ضرور عن تنبک زمانہ کی ہونے ایسا پلٹا کہا یا ہے کہ ہرگز ہرگز حکم جہاد اور جزیرہ کا اس مسیح بن مریم کی وقت میں نافذ نہیں ہو سکتا آئندہ کی خبر نہیں کہ مشیت الہیہ میں کیا ہے۔

اور یہ پڑنا مال کا ظاہر ہرچہ مال سے مراد وہ اشیاء ہیں جن کی طرف طبیعت بشری کا میل ہو کیونکہ المال یا میل الیہ الطبع مشہور ہے اب دیکھو اسباب اور سامان دنیوی کو کچھ جلی زمانوں سے کس قدر کثرت اور افراط ہے جسکی کوئی نہایت نہیں معلوم ہوتی معلوم ہوتا ہے کہ مجتہد صاحب نے اپنے مکان عالی شان سے کہیں قدم باہر نہیں رکھا جو مال کی کثرت سے واقف ہوتے سے تا بدکان خانہ درگروی پھر گزرا ہی خام آدمی نشوی۔ اور اگر بغیض باب افعال سے متعدی پڑنا جاوے تو یہی پوری مصداق اسکی حضرت اقدس ہیں اگر آپ کو اس صفت کی پوری طور پر تصدیق منظور ہے تو قادیان میں تشریف لجا دیں اور مشاہدہ کریں کہ یہ مجدد اور امام وقت

وضع جزیرہ

پڑنا مال کا

بہت زیادہ

اللہ تعالیٰ کے راستے میں مال کو کس قدر بہا تھے کہ دنیا میں کوئی شخص نظیر اسکی اس صفت میں نہیں پایا جاتا جو اللہ تعالیٰ کے راستے میں اس قدر مال کو بہا تا جو اور اگر آپ قادیان نہ جاسکیں تو پھر ہماری رسائل کو ہی ملاحظہ فرمادیں تاکہ آپ کو اس صفت کی بھی تصدیق ہو جاوے۔ اور اگر آپ نے بغیض المال کے معنی یہ سمجھے ہیں کہ لوگوں کو مال کثیر دیدے کہ دنیوی آسودگی میں غافل عن ذکر اللہ کر دیو بچکا یا تنبیہ کے طور پر مال کو بہا دیکھا تو ایسا مسیح ہماری کام کا نہیں ہے آپ کو ہی مبارک ہو ہمارے اسلام کو ایسے مسیح سے کیا فائدہ ہو گا۔ اور یہ چونکہ احادیث کا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا نہیں معلوم اس میں اپکا کیا مطلب ہے اس زمانہ پر فتن و آشوب میں بسبب کثرت اشغال دنیوی کے ایک نماز کا ثبوت ایسا دشوار ہو گیا ہے جسکا بیان نہیں ہو سکتا کسی اور فی سوداگر مسلمان کے پاس آپ جا کر اسکے اشغال اور اموال کا ملاحظہ فرمادیں کہ رات اور دن میں اوسکو بالکل فرصت نہیں ہوتی مہذبہ البسبب گرائی اجناس کے آسودگی سے اوس کی بسر وقات نہیں ہو سکتی پھر ایسی حالت میں ایک سجدہ جس سے مراد ادای نماز بچکانہ فرض ہے کیونکر تمام دنیا سے بہتر ہو سکتا ہو گا۔

پھر آپ تحریر فرماتے ہیں کہ اوس کے زمانہ میں تمام مذاہب سوا اسلام کے ہلاک ہو جا دیں گے اقول اگر اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ وہ مسیح ایسا خونخوار ہو گا کہ بیٹے الارض کے تمام اہل مذاہب کو قتل کر ڈالے گا اقول۔ اول تو یہ امر ممکن و قوی نہیں دوسری سرتاپا مخالف نصوص کتاب و سنت کے ہے تیسرے حسب ارشادات خدا و رسول کے ایسا کبھی ہو ہی نہیں سکتا کہ کل بیٹے الارض کے آدمی اسلام کو قبول کر لیں اور کوئی متنفس غیر اہل اسلام بیٹے الارض پر باقی نہ رہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولو شئت لافتننا کل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملئ جہنم من الجنة والناس اجمعين۔ ایسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم و تمت کلمة ربك لا ملئ جہنم من الجنة والناس اجمعين وغير ذلك من الايات الكثيرة۔ اسی مولوی صاحب مراد ہلاک ملل سے یہی ہے کہ قرآن مجید کے دلائل قطعیہ اور براہین عقلیہ سے وہ مسیح بن مریم تمام مذاہب کو ہلاک کر دیگا چنانچہ یہ ہلاک اب واقع ہو رہا ہے ہلاک جملہ مذاہب کے معنی یہی ہیں نہ قتل عام کرنا غیر اہل اسلام کا فرمایا اللہ

مسیح بن مریم

ثانی نے اجماع من ملاء عن بینه (یعنی من حی عن بینه ولا اکراه فی الدین) اور  
 ہاک و جال کو بھی اسٹی قیاس فرمائے۔ کیونکہ نصاری کا دجال ہونا پنے اپنے رسائل میں بخوبی ثابت  
 کر دیا ہے اور ان کو ملاحظہ فرماؤ۔ آگے رہا چالیس برس تک مسیح کا رہنا سو وہ بھی صادق ہے کیونکہ  
 اس مسیح بن مریم کو قطعی طور پر یہ الہام ہوا ہے کہ ولنخینک حیوة طیبة ثمانین حولا او  
 قریباً من ذلك اور یہ امر تو ظاہر ہے کہ گیارہ سال کی مدت سے اس مسیح بن مریم کی دعوت  
 الی الاسلام ہو رہی ہے اور شروع زمانہ دعوت میں اس کی عمر چالیس برس کی تھی پس  
 یہ امر بخوبی ثابت ہے۔ اسی پر چھ سو جون میں مجتہد صاحب حماد سے جو تحریر فرماتے ہیں  
 اس کی نسبت یہ گزارش ہے کہ مسیح بن مریم جو نزدیک منارہ بیضا شرقی دمشق کے نزول  
 کریگا اس کی حقیقت یہ ہے کہ نزول کے لئے تو وہی ہیں جو مذکور ہو چکے اور منارہ بیضا  
 سے اگر مراد ظاہری معنی ہی ہیں تو گزارش ہے کہ کیا آپ کی نزدیک جملہ پیشین گوئیوں کا وقوع  
 ایک آن واحد میں ہی ہونا ضروری ہے اگر ایسا کچھ ہے تو ہمارے رسول مقبول صلیم کے  
 بارہ میں جو پیشین گوئیاں تورات و اناجیل میں واقع تھیں وہ کب ایک وقت اور آن  
 واحد میں واقع ہوئیں مثلاً ایک صفت ہماری رسول صلیم کی ملکہ بالشام ہی تھی یہ فرماتے  
 آپکا ملک شام میں عین حیات رسول مقبول صلیم کے کب واقع ہوا بلکہ حضرت عمر فاروق خلیفہ  
 ثانی کے وقت میں اسکا ظہور ہوا علیٰ ہذا آپ ابھی کیوں جلدی کرتے ہیں قریب ہے کہ اس  
 مسیح کی دعوت اسلام و دعوت تو حیدد شرقی و دمشق ملک شام میں بھی پہنچ جاوے جہاں  
 نصاری کے تثلیث کا مسئلہ شائع ہوا تھا اس میں آپ کو کیا استبعاد ہے۔  
 میں ہر دو تین جو حدیث میں وارد ہے شاید اسکو بھی آپ اپنی ظاہری معنی پر محمول فرماتے  
 ہیں حضرت اعادہ بیٹ صحیح بخاری وغیرہ سے یہ امر ثابت ہو چکا ہے کہ احوال دجال اور اس  
 مسیح بن مریم آنحضرت صلیم کو رویا میں دکھلائی گئی ہیں لہذا وہ سب اوصاف اپنی ظاہر  
 پر محمول نہیں ہو سکتے بلکہ تعبیر طلب میں آپ کتب معتبرہ تعبیر کو ملاحظہ کریں کہ زر و کپر کی  
 کیا معنی ہیں اور لباس زر و سے کیا مراد ہے تب آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ وصف ہی اس  
 مسیح بن مریم میں موجود ہے کہ بعض امراض میں دائم المریض رہتا ہے اور لباس زر و کی تعبیر  
 معبرین معتبرین مرض ہی کو قرار دیتے ہیں۔  
 وضع یدین علی اجفہہ للالکین سے شاید آپ یہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ دونوں فرشتے جس وقت

سجده

بیت

دعوت الی اللہ

وہ آسمان پر سے مجھ غفری انزیکا آپ کو بھی وہ نظر آوین گے انوس کہ آپ نے اتنا بھی نہ سمجھا کہ لفظ  
ملکین ہی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تائید غیبی اوس کے شامل حال ہوگی کیونکہ اور ملائکہ ہم کو آپ کو  
کب نظر آتے ہیں جو یہ دونوں فرشتے آپ کو نظر آئیں گے اور دونوں ماعنون سے یہی مراد ہے کہ  
دلائل عقلیہ میں بھی اوسکو تائید غیبی ہوگی اور دلائل نقلیہ میں بھی اوسکو غیب سے مدد ہوگی  
اور اگر آپ کو ظاہری معنی پر ہی ضربت کے اصرار ہے تو وہ بھی موجود ہے کیونکہ صحیح بخاری کے  
احادیث میں بجاے لفظ ملکین کے رحلین بھی وارد ہے یوں تو ہزاروں رجال اوس کے مددگار  
ہیں لیکن ایک رجل عظیم الشان اوسکا ایسا مدد خاص ہے جس کے نور دین کے مقابل میں  
تمام حکماء فلسفی کے دلائل عقلیہ تار و تار ایک ہو گئی ہیں اور دوسرا شخص شاید یہی ہو کہ جو آپ  
سے باحسن طریق حکم و جوادہم بالقی ہی احسن خطاب کرتا ہے اور دلائل نقلیہ میں اوس کی  
روبرو آپ سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ باقی حدیث میں اوس کی سر کے بالوں کی خوبی کا ذکر ہے کہ  
ایسے خوشماہوں کے کہ موتیوں کے قطرے اوس کے بالوں سے ٹپکنے لگے اگر آپ کو اس کے بالوں  
کی خوبی اور خوشامانی میں کچھ کلام ہو تو قادیان جا کر دیکھ لیجئے تاکہ اس وصف میں ہی آپ کو  
کچھ شک نہ رہے انوس کہ ایسے فقرات کو جنہیں قرآن مجید مجاز کے موجود ہیں ان کو بھی آپ پر ہی  
منے پر محمول کرنا چاہئے جنہیں انالند وانا الیہ راجعون۔ اور یہی نفس سے مراد شاید آپ نے اوسکا  
سانس تصور فرمایا ہے مجتہد صاحب ذرا آپ محاورات عرب کو ملاحظہ فرمادیں کہ انفاس سے مراد  
کلمات ہوا کرتے ہیں کسی شاعر نے کہا ہے اہل الحدیث ہم اصحاب البنی وان۔ لم یصلوا انفسہم الا  
محبوا۔ اب یہ گزارش ہے کہ آپ اگر اوسکے کلام جیسا کہ کلام اس وقت میں پیدا کر دین خواہ  
عربی یا فارسی یا اردو و نظم ہو یا نثر تو آپ ہم سے اس بارہ میں کچھ کہہ سکتے ہیں والا فلا دیکھو  
ایک رسالہ اوسکا بزبان عربی سنی بہ نور الحق وکرامات الصادقین جسکے مقابلہ سے تمام پاوریاں  
نکاری اور دیگر مخالفین ایسے ساکت ہو گئے ہیں کہ گویا عمار خاموشان میں جا بسے ہیں اور سب کو  
موت لگی ہے پھر دوسرے علاوہ یہ ہے کہ اس رسالہ کی جواب پر پانچ ہزار روپیہ کا اشتہار بھی مدت  
سے شائع ہو چکا ہے تسنیر بھی بالکل خاموشی ہے پس اس وصف کی تصدیق میں اب آپ کو کیا  
کلام ہے۔ اور حماتہ البشری کی بانیسویں صفحہ سے جواب نے نقل فرمایا ہے بطور استدلال کے  
کہ میرج ابن مریم مہدی کا تالبع ہو کر آئینکا وہ ستر پایا اپنی خوش منی ہے جو احادیث ضعیفہ و موقوفہ  
دائے رو کرنے کے حضرت اقدس خاتمہ البشری میں نقل فرمائی ہیں ان کو آپ اس منظرہ

میں عرض احتجاج پیش کرتے ہیں سبحان اللہ کیا ہی عمدہ انچا استدلال اور احتجاج ہے مجھ کو بڑا  
 خوف پیدا ہوا ہے کہ مبادا کہیں قرآن مجید کی اوں آیات کو جنہیں شکوک و شبہات کفار  
 کے نقل کئے گئے ہیں ان شکوک کو آپ اپنا عقیدہ نہ گردان لیں آپ بڑا نہ مابین ہی وجہ ہے  
 کہ آپ کی ایسی باقون پر حاضرین جلسہ نے اختیار ہستے ہیں اور ضبط بھی کرتے ہیں یہ بات  
 آپ کی شان مجتہدی سے نہایت خلاف ہے اب مجھ کو معلوم ہوا کہ جب مجتہد صاحب کا ایسا  
 کچھ حال ہے تو دوسرے علماء کا کیا حال ہو گا مولوی زاہد علی صاحب اہل تشیع جو واسطے مناظرہ  
 کے قادیان جانے کو تیار تھے اور ان کی روانگی کے بارہ مین دو تار لگتا رہا سوچ چکے تھے  
 مین نہیں جانتا کہ وہ کیا مناظرہ کرتے اچھا ہوا کہ وہ قادیان نہ گئے اور ان کی فضیلت  
 علمیہ کا احوال کچھ مشکف نہ ہوا لیکن افسوس کہ آپ کی اصرار سے آپ کی شان مجتہدی اب  
 سب حاضرین جلسہ پر واضح ہو گئی اور بعد طبع اس مباحثہ کے کل علماء ہند پر شان اجتہاد  
 آپ کی واضح ہو جاوے گی۔ خیر خود کردہ را علاجے نیست میرا بس مین کیا تصور ہے آپ نے مین  
 دلا دلا کر اس عاجز سے مناظرہ کیا ہے۔ اب جس بد دعا کے واسطے آپ نے اپنی خطوط مین واسطے  
 عجی و گمری حضرت عبدالرحمن صاحب حاجی اللہ رکہا کے تحریر فرمایا تھا اوسکے آثار خود آپ ہی  
 ظاہر ہو گئی نکالت من ملک عن بینة و عی عن بینة۔ انا لله وانا الیہ مراجعون  
 آخر پرچہ سوم جون مین مجتہد صاحب اقرار کرتے ہیں کہ دربارہ نقض روح مسیح بن مریم اور عیسیٰ  
 کرکڑا دسکا آسمان پر اٹھایا جانے مین تمام صحاح اہل سنت والجماعت مین دہونڈھ چکا کہ مین حدیث  
 نبوی کا پتہ نہیں پایا مگر بقول اسحاق افرج بارت تک۔ اسی ناظرین کہ وہ اب مجتہد صاحب پر وہ  
 مثل صادق آتی ہے یا نہیں جو قرآن مجید مین مذکور ہے و لا تکلوا کالذی نقصت غزلہا من بعد  
 قوۃ انکا ناخیر بہر حال ایندہ کو ہی ایسے ذمہ داری سے احتیاط رہے کہ پیرا کا سے کند عاقل کہ با  
 اندیشانی۔ پرچہ چارم جون مین مجتہد صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ او ترقی فی الساد کوئی کلیہ نہیں  
 ایسا ہی انہم لایرجون تودہ قاعدہ کلیہ کیونکر ہو گیا۔ اقول۔ اس عاجز نے کب کہا ہے کہ او ترقی  
 فی الساد قاعدہ کلیہ ہے عرف یہ عرض کیا ہے کہ کل کنت الا بشر ارسلناک کوئی  
 بشر رسول جند غفری سے آسمان پر نہیں گیا اگر اسکے کلیہ ہونے مین آپ کو شک ہے تو ملاحظہ فرماؤ  
 غفریقین کے کتب اصول کو جن مین کہا ہے النکرة فی النفی نعم سواء دخل جرف النفی علی فعل  
 نحو۔ اور آیت رجلا اور علی الاکم نحو لا رجل فی الدار ولو لم یکن لفی الصومر لما کان قولنا

لا اله الا الله نفيا لجميع الالهة سوسه الله سبحانه فتقره ان المنية بما ومن اوله  
 ليس ولا مفيد له العموم والمنكوة المنية اول على العموم منها اذا كانت في سياق  
 النفي والعنفى العندى قد له المنكوه على الكل اب ويكرهون كنت بشر الا رسولا نفى واشبات  
 من دياہی سے جیسا کہ لا الہ الا اللہ یا کچھ اس میں اور امر دیگر ہے پس اس سے بڑھ کر اور کونسا  
 قاعدہ کلیہ ہو سکتا ہے اور انہم لایرجعون اگرچہ بموجب اصطلاحات منطقہ کے قوت میں جزئیہ  
 کے ہے لیکن جبکہ دیگر مقصود قطعیہ سے کلیت اور سنی ثابت ہو چکی ہے اور حدیث جابر بھی اوسکی  
 کلیت کے لئے مؤید ہے تو پھر اوسکے کلیہ ہونے میں کیا شک ہے اور جبر چہر آپ قل تعالوا الی کلہ  
 سواء یلینا ویلینکم کو کلیہ فرماتے ہیں اوسی طرح بلکہ اس سے بڑھ کر یہ دونوں آیتیں مفید کلیت  
 ہیں۔ اور آپ جو فتح یا جوج دبا جوج کو اس رجعت کا غایہ قرار دیتے ہیں اور طرہ او سپر یہ کہ آپ  
 مسئلہ رجعت شیعہ کو اس آیت سے ثابت کرتے ہیں یہ آپ کی فضیلت اجتہادی پر اول دلیل  
 ہے حضرت مجتہد صاحب مسئلہ رجعت کا جواب کے بیان ہے وہ ایسا باطل اور خلاف ہے کہ کوثر  
 اہل عقل بھی اوس کو ہرگز تسلیم نہ کر سکا بالافتقار کچھ ابطال اوسکا بیان پر عرض کیا جاتا ہے  
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے ومن وراءہم بنی امیہ بنی مخزوم بنی عدنان بنی مضر بنی عسائر بنی فہر بنی  
 رجعت کے ایسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے هو الذی لہیما کہ فریمتکم کہ الیہ ترجعون  
 اس آیت سے بھی رجعت فی الدنیا باطل ہو گئی کیونکہ امامت کے بعد جواہیا ہے وہ باتفاق اصحاب برزخ  
 یا احیاء وشر وفسر بعد اوسکے رجوع الی اللہ مذکور ہے پھر دنیا میں رجعت کیونکر ہو سکتی ہے۔ ایسا  
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے اذکتہم اسواتا فاحیاء کہ فریمتکم کہ الیہ ترجعون اس آیت سے بھی  
 ثابت ہوا کہ رجعت فی الدنیا نہیں ہو سکتی کیونکہ امامت کے بعد صرف رجوع الی اللہ ہی ہے دلائل  
 جزا و نزا اعمال کے جو کامل طور پر اس وقت ہو گا۔ اور دلائل عقلیہ اس مسئلہ کے ابطال پر اس قدر  
 ہیں کہ یہ اوراق ان کی گنجائش نہیں کہتی ہیں۔ موافق اصول شیعہ کے چند دلائل لکھی جاتی  
 ہیں۔ دلیل اول اگر دنیا میں واسطے اجراء حد و قصاص و تعذیب کے رجعت واقع ہو جیسا کہ  
 شیعہ کا عقیدہ ہے اور پھر آخرت میں بھی اون راجعین پر عاودہ عذاب کیا جاوے تو ظلم و جبر  
 یہ لازم آتا ہے تو اس سے یہ لازم آیا کہ آخرت میں اوپر عذاب نہ ہو گا اقل درجہ یہ کہ عذاب میں  
 تخفیف عظیم ہوگی اور وہ عذاب آخرت مستمر اور دائم نہ ہو گا جس کے سبب ان کو راحت ابدی  
 حاصل ہوگی مگر یہ امر شدت جرم اور عظم جنابت کی منافی ہے جو اہل تشیع کے خلاف ہے کیونکہ ان کے



نزدیک تو ظفر و نیش نے اتنا بڑا جرم کیا ہے کہ اس سے بڑہ کر اور کوئی جرم ہو ہی نہیں سکتا اور  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولعذاب الاخرة اشد وابقی۔ پھر یہ بھی استفسار کیا جاتا ہے کہ اگر راجعین  
 کی تعذیب سے جو بعد رجعت کے دنیا میں کیا دے ایلام اور ایذا دہنکی مد نظر ہے تو وہ خود عالم  
 ہر رخ اور قبر میں حاصل ہے پس ایسا اور راجع ادن کا دنیا میں بالکل عبث ہوا اور عبث تو معفو  
 قلع ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تترہید اہل تشیع کے نزدیک واجب ہے۔ اگر ادن کی راجع سے انکی  
 جرم اور گناہ کا آدمیوں پر ظاہر کرنا منظور ہے تو ادن لوگوں پر ظاہر کرنا ضروری تھا جو انکے  
 زمانہ میں موجود تھے اور وہی لوگ اس اظہار کے واسطے اولیٰ اور سزاوار تر تھے کیونکہ انکی  
 خلافت کی حقیقت کے معتقد تھے اور مرد و معاون ادن کے رہے پس اگر اسی وقت میں حضرت  
 امیر اور سبطین کو قوت انتقام لینے کی اون مخالفین سے عطا ہونے بہت انب تھی اس میں  
 یہ بھی فائدہ تھا کہ بقیامت جو حقیقت اونکے خلافت کے معتقد ہے گمراہی میں واقع نہوتی اور  
 ادن کی غضب کر لینی خلافت وغیرہ سے بیزار ہو جاتی اسقدر زمانہ دراز تک کہ ایک کثیر حصہ  
 امت کا گذر چکا انتقام میں تاخیر کرنا کہ لاکھوں آدمی امت کے فساد و بطلان ادن کے اعمال  
 پر مطلع ہوئے محض خلاف حکمت ہے جس سے ترک اصلح لازم آتا ہے جو منافی مذہب امامیہ کے  
 ہے مان اگر یہ سب کچھ آخرت میں ہووے جس میں اولین و آخرین سب جمع ہو دیں گے اور اس  
 سزا و جزا پر دے سب مطلع ہو دیں تو فی الجہا ایک وجہ وجہ یہی پیدا ہو جاوے لیکن یہ امر  
 بالکل خلاف عقل اور مخالف اصلح کے ہے کہ اکثر امت اوپر مطلع نہ ہوئی اور آخرت میں جو زمانہ  
 حشر مجمع عظیم کا ہے ان غاصبین کو پاک و صاف حشر کیا اور صرف چند وہ لوگ کہ زمانہ آخر  
 دنیا میں ہیں ان کی جرم اور جنابت پر مطلع ہوئے تو اس سے کیا نفع حاصل ہوا اور کوئی  
 عبرت ادن کو پیدا ہوگی فقط اسقدر سمجھیں گے کہ جس طرح اور انقلابات دنیا کے واقع ہوئے  
 ہیں منجملہ ان کے ایک یہ بھی انقلاب ہے۔ اور پھر ہمارا ایک سوال یہی ہے کہ اگر اس وقت ہمز  
 یہ غاصبین خلافت زندہ بھی کئے گئے تو وہ کونسا شخص ہے کہ ابوبکر کو عمر سے شناخت کر سکے اور  
 عمر اور معاویہ میں باہم تفرقہ و امتیاز کرے اور پھر یہی احتمال ہے کہ جیسے ایام عاشورہ  
 میں کیکو یزید بنایا جاتا ہے اور کیکو شمر شمار کیا جاتا ہے اور پھر ادن کو مارا جاتا ہے اسی طرح  
 ان ناموں کے ساتھ نامزد کر لیا گیا ہے اور یہ سب کبیل اور تماشا اپنی تشفی خاطر کے واسطے  
 کیا گیا ہے اگر کہا جاوے کہ اس بارہ میں امام مہدی صاحب اور دیگر ائمہ کا کہنا کفایت کرتا

ہی جبکہ وہ کہہ دیں کہ فلانا ان میں ابو بکر ہے اور فلانا عمر تو ہم کہیں گے کہ پھر اسکا کہنا دوبارہ  
 بطلان خلافت اور غضب و رطم ان کی ہے اور یہ وقت میں کیوں مقبول نہ ہوا جو دوبارہ  
 مدت و زمانہ کے بعد ان کی احیاء اور ارجاع کی ضرورت پڑی۔ اور پھر یہ بھی گزارش ہے کہ  
 اس صورت میں حضرت علی اور دیگر ائمہ کو دوسری موت چکائی پڑی گی یہ بات تو سب پر ہویا  
 ہے کہ جس قدر موت میں تکلیف اور الم ہوتا ہے اور کسی شئی میں اس قدر درد و رنج نہیں ہے پس  
 ایک فعل غیث کے لئے کیونکر ایسے مقبول و مستحسن کے واسطے اللہ تعالیٰ ایسا درد و رنج دینا  
 جائز کہہ سکیگا۔ اور پھر یہ بھی ایک سوال ہے کہ جب ان غاصبین خلافت کو دوبارہ دینا میں لوٹاؤ  
 اور زندہ کریں گے تو سوائے قرآن و آلہ سے معلوم بھی کر لیں گے کہ یہ ہماری تعذیب اور حد  
 و قصاص فلان جرم سنگین میں کیجاتی ہے تو ضرور سمجھ لیں گے کہ ہم غضب خلافت میں محض باطل  
 پر تھے اور یہ ائمہ حق پر تھے پس عرض اس حالت نہایت کے بعد مدق و اخلاص کے ساتھ عرض  
 وہ تو یہ بھی کریں گے تو پھر آخرت میں ان کو معذب کرنا کیونکر ممکن ہے کہ وہ تو ظلم مرتب ہوا  
 جاتا ہے۔ اور پھر یہ بھی عرض ہے کہ اس صورت میں حضرت امیر و حسنین کی ایک قسم کی امانت  
 اور تحقیق لازماً آتی ہے کہ یہ ائمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسے خوار و زبون ہیں کہ ان کی  
 خاطر سے نو دشمنوں سے کچھ بھی انتقام نہیں لیا اور نہ ان کو انتقام لینے پر کسی طرح کی قدرت  
 عنایت فرمائی بعد مدت تحنینا و ہزار برس کے جب امام مہدی صاحب پیدا ہوئے اور حضرت  
 علیؑ بھی آسمان سے اتر کر مہرے ہوئے تب ان دونوں کی فریاد سنی گئی اور ان کو قدرت  
 انتقام عنایت کی گئی۔ حضرت مجتہد صاحب ناخدا آپ نے اس مباحثہ میں اپنا ایک خاص  
 مسئلہ غلط بحث کے طور پر شروع کر دیا جسکے ابطال کی احقر کو ضرورت پڑی مناسب ہی  
 کہ آئندہ اس مباحثہ میں کوئی مسئلہ خاص اہل تشیع کا شروع نہ کریں مسائل متنازعہ فیہا حال  
 میں گفتگو کرنا مناسب ہے ورنہ یہاں پر بچولہ و قوتہ آپ کے مسائل خاصہ کے ابطال کا یہی  
 اسباب و سامان بکثرت موجود ہے۔ اور آپ جو لکھتے ہیں کہ اگر مسئلہ رجوع اس آیت سے  
 ثابت ہووے تو پھر حتیٰ اذا ففتح یا جوج و ما جوج و ہم من کل حدب یسلون رجوع کی غایت  
 کیونکر قرار پاویں گے اور مضنون صادق نہ ہو گا یہ آپ کی بڑی خوش فہمی ہے حضرت مجتہد صاحب  
 یہ حتیٰ تو عدم رجوع کی غایت ہے پس کل زمانہ فتح یا جوج و ما جوج تک رجوع نہیں ہو سکتے  
 اور بعد انقضاء زمانہ فتح یا جوج و ما جوج کے جو عین قیام قیامت کا وقت ہے اور وقت ہجرت

ہوگی یہ تو ہمارا عقیدہ ہے جو ایت سے صاف ثابت ہوتا ہے اور آپ نے جو عذاب اولیٰ اس  
رجوع و نبوی کی وقت کے لئے تجویز فرمایا ہے وہ بالکل خلاف ہے آیت ولنذلیقنہم من العذاب  
الا دنی دون العذاب الا کبیر میں عذاب اولیٰ سے مراد وہ مصائب و تکالیف و نبوی ہیں  
جو اسی حیات اولیٰ میں واقع ہوتی ہیں دیکھو آخرت کو جو لعلم ہم پر جو ہوں ہے اگر بعد موت  
کے پھر دنیا میں زندہ کر کے عذاب اولیٰ چکھایا جاوے تو وہ سب اپنی گناہوں سے توبہ اور  
استغفار کر لیں گے تو پھر آخرت میں کیسا عذاب کما مر سابقاً۔ اور آسمان پر مجید غضری  
چڑھائے جائے میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج سے استدلال کیا اس کی تقریب  
بالکل تمام ہے کما مر سابقاً۔ اور آیت اذ اتلی علیہم آياتنا کے تحت میں جو مجتہد صاحب نے  
ترجمہ تفسیر میں تحریف کی ہے معہذا وہ مجتہد صاحب کو کچھ بھی مفید نہیں۔ سنا کہ اثبات و  
بیان کسی چیز کا اس کے غیر کو نفی نہیں کرتا مگر غیر کا ابھی تک آپ نے ثبوت ہی تو نہیں دیا  
اور جبکہ آیت میں بطور عموم کے فرمایا گیا ہے کہ ہر جمعہ حکم الیٰ یوم القیامہ تو جب تک کہ  
مختص اور مسکا قطعی طور پر موجود نہ ہو عام اپنی افراد میں بطور مشمول کے قطعی رہے گا۔

قولہ نہیر ایت و ما ہم منہا بخیرین یہی حقیقت ہے کہ بہشتیان بہشت سے بمقتضای مصالح اربعہ  
دنیا میں بھیجے جاویں گے اور وہ خیر جن میں بہشت کے نہیں ہوں گے۔

اقول۔ آنحضرت مسلم کا عالم ارواح سے عالم شہادت میں تشریف لانا بالضرور عالم ارواح سے  
جدا ہونا ہے ورنہ دونوں عالموں کے احکام متحد ہو جاویں و ہو کماتری۔ اور مجتہد صاحب  
کے نزدیک کیا بہشت اسی دنیا دار الہوم اور جن مومن کا نام ہے جس میں انواع انواع کے  
مصائب انبیاء اور شہداء پر نازل ہوئے دیکھو حضرت سید الشہداء کو کہ ان پر کیا کیا مصائب و  
دنیا کا قرب منزلت تو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنی تمام قوی نفسانی اور جسمانی  
اور اموال و اولاد کو انسان صرف کرے اور اس کی راہ میں ایلام اور محن ادا کرے اور  
آخرت کا قرب منزلت اس کے برعکس ہے پھر کوئی اہل عقل کیونکر کہہ سکتا ہے کہ اہل جنت دنیا میں  
اگر پلٹے جاویں تو یہ دار الہوم اور دار البجن ہی وہی جنت ہے جو آخرت میں طلب گارے  
سفوات کا کوئی اہل عقل قائل نہیں ہو سکتا چہ جائے علما اور فضلا کے پس کیونکر کہہ سکے ہیں  
کہ کسی بہشتی کا بہشت سے نکل کر دنیا میں واپس نا خروج عن الجنت نہیں ہے۔

قولہ زیر تفسیر ایت لایمیزون عنہا حولا۔ کوئی اپنی دلچسپ سیر گاہ سے کسی ضرورت کے واسطے کہیں

جاننا پڑے تو وہ اوس سے نکالا گیا جنین کہلاتا۔

اقول بالکل غلط ہے کہ کوی شخص دلچسپ میر گاہ سے دارالہجوم اور سخن میں داخل کیا جاوے اور پھر بھی اوسکو میر گاہ سے خارج ہوا نہ کہا جاوے اور یہ امر ہم ثابت کر چکے ہیں کہ بعد موت کے متاع دخول جنت یا دوزخ ہو جاتا ہے اگرچہ پورا دخول نہ ہو دروازہ جنت اور دوزخ میں ہی دخول ہووے۔ اور جبکہ آیت وما ہم بخارجین من النار عام ہے تو جب تک کوی شخص اسکا نہ ہو کیونکہ مخصوص ہو سکتی ہے اور آئینہ مرے والے کو جو میت فرمایا گیا اس میں ایسا مدعا کیونکر ثابت ہوا اسم فاعل اور صفت مشبہ میں کیا آپ کے نزدیک زمانہ استقبال کا نہیں ہوتا علی ہذا القیاس ان جنم لمحیطہ بالکافرین ہی باعتبار زمانہ استقبال فرمایا گیا ہے بخلاف اعرقا فادخلوا نار کے جو بصیغہ ماضی فرمایا گیا ہے اور آیت الا فی القنۃ سقطوا میں عذاب دوزخ کا کہان بیان ہے بلکہ فتنہ سے مراد الہی کفر و شرک یا عذاب و میوی قتل و جزیرہ وغیرہ ہے پس قیاس آپکامع الفارق ہے۔

پھر یہ ہم جون میں مجتہد صاحب تفسیر آیت قد خلعت میں تحریر فرماتے ہیں کہ خلعت کا لفظ عام ہے موت سے گذرنے پر اور بمعنی غیاب بھی آتا ہے۔

اقول ای ناظرین متعین بیان پر اجتہاد مجتہد صاحب کو دیکھنا چاہئے اس عالم دنیا سے غائب ہونا اسی کا نام تو موت ہے پھر غیاب اس عالم کو موت لازم ہے یا نہیں۔ اور الف لام الرسل کا اگر استعراق کے واسطے ہووے تو لازم آوے کہ آنحضرت صلعم خاتم الرسل نہ ہوتا کیونکہ جب قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل رسل نہیں ہو چکے تو بعد آنحضرت صلعم کے بعض رسل کا آنا لازم آیا والا لازم باطل فالملزوم مثلاً۔ اور آپ نے جو اپنی جہارت علم اصول میں جملانی چاہی ہے اور فرماتے ہو کہ ماسن عام الا وقد خص اس سے کمال فضیلت آپ کی ملو ہوئی کہ بلا وجود مخصوص کے ہی آپ کے نزدیک عام مخصوص البعض ہی ہوا کرتا ہے۔ اسی جہت مجتہد صاحب بیان پر آپ کے نزدیک کونسا مخصوص ہے جس کے سبب کل رسل مراد نہ ہوں معلوم ہوا کہ آنحضرت خاتم الرسل کو آپ خاتم نہیں اعتقاد کرتے۔ اور جو آپ کے کتاب حیات القلوب کی حضرت عیسیٰ کا قبض روح اور پھر عود روح ہونا لکھا ہے سے این کارا ذلوا تید و مردان جنین کنند۔ ایسے کتابوں سے آپ ہی کے قلوب کی حیات ہو سکتی ہے حضرت عیسیٰ کی حیات ایسے روایات موضوعہ سے ثابت نہیں ہو سکتی اور قیاس ایسے روایات موضوعہ کا اوپر روایات

صحیح بخاری کے قیاس مع الفارق ہے اگرچہ صحیح بخاری آپ کے نزدیک متمسک بہ نہیں ہے لیکن  
 ذرا انصاف تو فرمائے کہ جو شرائط صحیح بخاری کے ہیں وہ حیات القلوب میں کب ہیں پھر آپ  
 جو ذمہ لیا تھا کہ صحیح روایات اس بارہ میں پیش کرنا مجھ پر ہے وہ ذمہ کب پورا ہوا اور صرف  
 اس قدر کہنے سے کہ موت حضرت عیسیٰ کی تو ہماری نزدیک بھی مسلم ہے مدعا آپ کا کیونکر ثابت  
 ہوا اگر موت ہمارے نزدیک ثابت ہے تو پھر دوبارہ زندہ ہونا ہمارے نزدیک کب ثابت  
 ہے جو آپ فرماتے ہیں کہ یہ مجھ کو مستغنی کر دیا کہ اس معضلہ کے اثبات کے واسطے میں کہیں  
 سے سند لاؤں۔ اور صحیح بخاری صحیح مسلم میں کسی جگہ یہ موجود نہیں ہے کہ بعد موت کے حضرت  
 عیسیٰ زندہ کئے گئے یہ افتراء محض ہے۔ پھر آپ فرماتے ہیں کہ نسیان بشری سے بجای معاملہ التزیل  
 کے صحیح مسلم اور صحیح بخاری کا نام کہہ دیا۔

اقول۔ معاملہ التزیل کی جملہ روایات ہرگز ہرگز ہمارے نزدیک صحیح بخاری کے برابر نہیں  
 ہیں بلکہ اوس میں روایات رطب و یابس سب طرح کی موجود ہیں۔  
 قولہ زیر تفسیر آیت حتی اذا جاءوا احدہم الموت الا یہ ضمیر اس میں قریب کے طرف پھرتی ہے نہ بعید  
 کے طرف پس نفی نہ کرنے عمل صالح کی ہوی نہ عدم رجوع کی۔  
 اقول سلمنا لیکن محل استدلال ہمارا اس آیت میں ومن ورا ثلہم بدنہم الخ الی یوم یبعثون  
 ہے کما مر سابقاً۔

قولہ زیر تفسیر آیت اعزقوا فادخلوا ناراً خدای سبحانہ تعالیٰ نے آل فرعون کے خصوص میں فرمایا ہے  
 اقول سلمنا لیکن یہ خصوص اوس عام قانون کی بموجب ہے جو خصوص قرآنیہ سے ثابت ہے  
 کہ والذی نفس محمد بیدہ ما بعد الدنیا دار الا الجنۃ والنار احادیث اسباب  
 میں پیشا رہیں فرمایا آنحضرت سلم نے اطلعت فی الجنۃ فرأیت اکثر اہلھا الفقراء و  
 اطلعت فی النار فرأیت اکثر اہلھا النساء یعنی جہانکامین نے جنت میں تو دیکھا میں نے  
 اکثر اہل جنت کے لوگ فقرا کو اور جہانکامین نے دوزخ کو پس دیکھا میں نے اکثر اہل دوزخ کا  
 عورتوں کو۔ ایضا فرمایا قت علی باب الجنۃ فکان عامۃ من دخلھا النساء  
 الی قولہ وقت علی باب النار فاذا عامۃ من دخلھا النساء یعنی کھڑا ہونے  
 بہشت کے دروازہ پر تو اوس میں اکثر مساکین داخل تھے اور کھڑا ہونے دوزخ کے دروازہ  
 پر تو اکثر عورتیں اوس میں داخل تھیں۔ قلب بدر پر جنگ بدر میں آنحضرت سلم موافق

صاحب قلم کے پاس تشریف لے گئے اور نام بنام ہر ایک کا فرستقل کو معہ ولایت کے پکار کر فرمایا کہ اہل  
وجد و قرا و عدد و حکم حقائق کے کیا پایا نہیں تھے جو تمہاری رب نے وعدہ کیا تھا سچ۔ وغیرہ و الکت  
من احادیث الکثیرہ۔ اور جو آپ نے واسطے اثبات اس امر کے کہ دخول جنت و دوزخ کا قیام  
میں ہو گا نہ برنخ میں آیت لکھی ہے۔ اس آیت سے آپ کا مدعا ہرگز ہرگز ثابت نہیں ہوتا کیونکہ  
اس آیت میں موجود ہے۔ وفاق بال فرعون سوء العذاب النار یصون علیہا غدوا  
و عشیا ہم اوسکو دخول و دوزخ کہتے ہیں جب کہ آیت سے صاف ثابت ہے کہ آل فرعون کو بُری  
عذاب نے گھیر لیا جس کا بیان یہ ہے کہ سچ اور شام وہ دوزخ کی آگ پر عرصے کے جاتے ہیں  
پھر دخول و دوزخ اور کسا نام ہے مان یہ مسلم کہ قیامت میں یہ عذاب پورے طور پر ہو گا جسکی  
نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے دیوم یقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب  
لیکن یہ فرمان اللہ تعالیٰ کا مولوی صاحب مجتہد کے دعوے کو کچھ مفید نہیں ہے اور بہاری  
مدعا کو جو دلائل قاطعہ سے ثابت ہو چکا کچھ مفید نہیں۔

قولہ پہلی آیت او کالذی موعی خریۃ وھی خادیۃ تلالیہ۔

اقول قصہ عزیز سے کہو نہ ثابت ہوا کہ وہ دنیا میں زندہ کر کر واپس لوٹائے گئے آپ خود قائل  
ہیں کہ عالم برنخ میں ہی ایک قسم کا اجیا ہوتا ہے جسکے سبب سوال و جواب منکر و نکیر وغیرہ  
برنخ میں واقع ہوتا ہے اور ہم ہی یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ بعد موت کے انبیاء و اولیا کو ایک  
قسم کی زندگی عطا فرمائی جاتی ہے ہم اوسکو حیات طیبہ کہتے ہیں کیونکہ وہ اس زندگی سے نڈر ہوا  
افضل ہوتی ہے اس حیات کے ثبوت میں شرع اسلام میں مخصوص بکثرت وارد ہیں بلکہ  
کتب عتیق و تورات سے لیکر انجیل تک اس حیات طیبہ کے مثبت ہیں اور اسی بنا پر ہمارے  
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کہ اسی حیات طیبہ کی حیات جملہ انبیاء سے بڑھ کر  
ہے پس جبر چیر اس عالم میں انبیاء و اولیا کو اللہ تعالیٰ اوس عالم آخرت کی سیر کر ادیتا ہے  
جیسا کہ احادیث صحیحہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے۔ اس جبر چیر اوس عالم آخرت کے مقدسوں  
کو اس عالم دنیا کا بعض احوال بطور بعثت کے معائنہ کرا دیا جاتا ہے اس میں کیا اشکال ہے  
پس یہ بعثت حضرت عزیر یا کسی دوسرے شخص کا اوسی عالم برنخ میں اللہ تعالیٰ نے کیا جسکے سبب  
اسے اوس کو اوس قریرہ کا احوال بعد گزرنے سو برس کے موت سے معائنہ ہوا نہ کہ اس  
دنیا میں بعد سو برس کی موت سے دوبارہ اس دنیا میں واسطے آباد ہونے اور بننے کے حضرت

عزیز واپس تشریف لائے۔ اور حمار وغیرہ کے زندہ ہونے میں ہم کو کچھ کلام نہیں کیونکہ سوا انسان کے جو حیوانات لایعقل ہیں ان کی روح حیوانی موت کے ساتھ فنا ہو جاتی ہے پس کسی حیوان مردہ کی خاک تریا استخوان میں روح حیوانی کا پیرا کرنا یہ تو ایجا وخلق سے نہ اعادہ اوس روح حیوانی خانی شدہ کا اور اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے ایک دم میں ہزار نا خلق کو ایجا و اور پیدا کر سکتا ہے یہاں تو کلام اس میں ہے کہ انسان جو عیشہ کے واسطے پیدا کیا گیا ہے اور خلقتم للابد کا مصداق ہے وہ ایسا بعد مر جانے کے پھر دوبارہ اس دنیا میں واسطے آباد ہونے اور اصلاح خلق کے رجوع کرتا ہے یا نہیں اس رجوع کو آپ ابتک ثابت نہیں کر سکے بلکہ نفی میں قرآنہ سے عدم رجوع ہی ثابت ہے اور آیت موفوا ثم اجابہم جو آپ نے پیش کی ہے اس سے بھی ایسا مطلب ثابت نہیں ہوتا کیونکہ پہلے ہم ثابت کر آئے ہیں کہ امانت کے آٹھ نوٹوں میں عرب کے احتمال میں آتے ہیں پس اویس کے مقابل احیا کے بھی اوسی قدر معنی ہونی چاہئیں اندرین صورت موقوف اسے زوال قوت حاسہ و سکنت غشی وغیرہ مراد ہے حقیقی موت مراد نہیں اور یہ کون کہتا ہے کہ بعد عرض غشی و سکنت وغیرہ کے پھر دوبارہ انسان ہوتا میں نہیں آسکتا پس ان دونوں آیتوں سے ایسا مدعا آفتاب کے مانند کیونکر واضح اور روشن ہوا وہ تو ابھی تک رات اندھیری کے مانند ظلمت اور تاریکی عدم ثبوت میں ہی پڑا ہوا ہے۔ اور بطور فرض محال کے تسلیم ہی کیا کہ ایک حضرت عزیز یا ہزاروں عزیز کو اللہ تعالیٰ نے اپنے قانون مقررہ مندرجہ قرآن مجید سے مستثنیٰ فرما کر دوبارہ بعد موت حقیقی کے پھر زندہ کیا لیکن ان ہزاروں میں حضرت عیسیٰ کیونکر داخل ہو گئے یا حضرت عیسیٰ عزیز کیونکر بن گئے۔ پس اس بیان سے صاف ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ کا مر کر دوبارہ زندہ ہونا آپ سے ہرگز ہرگز ثابت نہیں ہو سکا تو یہاں سے فرار کر کر دوسروں کا زندہ ہونا آپ ثابت کر رہے ہیں لیکن کجا عیسیٰ اور کجا عزیز اور کجا وہ لوگ جو الذین خروا من دینا ہم کے مصداق ہیں فقط۔

۷۔ جون روز پنجشنبہ واضح خاطر عاظر ناظرین ہو کہ مجتہد صاحب نے اگرچہ مناظرہ سے فرار کیا تھا اور یہ وعدہ ہی فرما گئے تھے کہ میں بقیہ بحث اور جوابات مکان سے روانہ کرتا ہوں لیکن باوجودیکہ بڑے اصرار سے جلسہ مناظرہ قائم کیا تھا اور میعاد جلسہ چھ روزہ قرار پایا تھی بعد چار ہی روز کے تشریف لائے اپنے سے جلسہ میں انکار کیا اور وعدہ ارسال تحریر کیا

وجو بات بھی پورا نہ کیا لہذا یہ عاجز آج کی تاریخ بقیہ بحث کچھ تحریر کر کے مناظرہ کو ختم کرتا ہے۔ اور بروز  
شب نہ تاریخ نہیم جون کو روانہ ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

پہچہ پہلے موصوفہ نہیم جون میں مجتہد صاحب نے اس بات پر بڑا زور دیا ہے کہ موتی جنت اور دوزخ  
میں مثلاً بعد موت کے داخل نہیں ہونے بلکہ بعد حشر و نشر کے جبکہ حساب و کتاب ہو چکا اور  
اعمال و وزن ہو چکا اور غور پر ملاحظہ وغیرہ سے بھی فراغت ہو چکی تھی تب دخول دوزخ اور  
جنت کا ہو گا قبل اسکے کہ جن اور اس مدعا پر چند آیات سے تمسک کیا ہے لہذا اس مسئلہ کو منقطع کر کے  
اس مقام پر لکھا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ حکامات قرآنیہ اور نفوس فرغانہ بیت کثرت سے اس  
پر دلالت فرماتے ہیں کہ بعد موت کے مساو دخول جنت یا دوزخ ہو جاتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي  
جَنَّتِي اَيْضًا فرمایا اللہ تعالیٰ نے بیان میں قصہ ایک جنتی اور دوزخی کے وقال هل انتم  
مطاعون فاطلع فراه في سواد الجحيم قال قائله انك لتزدين ولو كان نعمه ربي  
لكنك من المحضين اَيْضًا فرمایا اللہ تعالیٰ نے مما خطيئنا فمراغوا فادخلوا النار  
وعیزہ ذلک من آیات الکثیرۃ اور احادیث صحیحہ کثیرہ ہی اسی مدعا پر دلالت کرتے ہیں قال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الجنة تحت قبري۔ اَيْضًا قال ان قبري من روضة  
من روضات الجنة۔ پھر اب ناظرین کو چاہئے کہ احادیث معراج پر نظر کریں کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے موتی اہل جنت کو جنت میں دیکھا اور موتی اہل دوزخ کو دوزخ میں  
ملاحظہ فرمایا اب ان کے راجح و نشر وغیرہ جس پر مجتہد صاحب نے آیت قل بحسبنا ان انشا  
اول مرة سے استدلال کیا ہے سو واضح ہو کہ حشر اجساد کا کون منکر ہے ہماری نزدیک حشر اجساد  
کا جو شخص منکر ہو وہ کافر خارج ملت اسلام ہے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ ایک تو دخول جنت عالم  
برزخ میں بغیر حشر اجساد کے ہوتا ہے اور دوسرا دخول جنت کامل طور پر بعد حشر  
و نشر اجساد کے ہو گا اس مدعا کے دونوں جزوں پر نفوس بینہ قرآنی اور احادیث صحیحہ  
دلالت کرتے ہیں اور دونوں فتوے دخول میں کسی طرح کی منافات نہیں ہے کہ ایک کے  
اترے سے دوسرے کا انکار لازم آوے پس اس آیت سے مجتہد صاحب کا مدعا اپنے عالم برزخ  
میں بغیر حشر اجساد کے عدم دخول جنت و دوزخ کا کب ثابت ہوتا ہے مجتہد صاحب اپنے  
پر جون میں اقوال رکھتے ہیں کہ بیان کسی شئی کا دوسری شئی کی نفی بالاثبات نہیں ہو سکتا



ہے۔ اور پھر یہ بھی اقرار ہے کہ کوئی اپنی دلچسپ سیرگاہ سے کسی ضرورت کے واسطے بھاگنا نہیں  
 تو وہ اس سے نکال دیا نہیں کہلاتا ہے) علی ہذا القیاس اگر ایک مقام تکلیف سے کسی دوسرے  
 مقام تکلیف میں کوئی شخص جاوے تو اسے یہ نہیں کہہ سکتے کہ مکان تکلیف سے نکل گیا  
 پس اسی طرح یوم الحشر کو قبروں سے اٹھنا اور پل حراط پر عبور وغیرہ وغیرہ پس یہ جملہ  
 امور متعلقہ حشر و نشر واسطے اظہار تکریم کرم لوگوں کے واسطے دکھلانے مفاسد مفسدین کے  
 ہونے کا وجوہ یکہ جنت و نار اہل جنت اور اہل دوزخ کے ساتھ ہی رہینگے ان سے جدا ہونے کے  
 اظہار عزت اور اراوت ذلت کے واسطے یہ سب امور حشریہ وقوع میں آویں گے ایسے واسطے  
 یہ قیامت کا دن یوم الحشر العظمیٰ اور یا یوم الفرع الاکبر ہو جاوے گا اور بحکم کل یوم ہو  
 فی شان کے جنت و دوزخ تخلیات جمالیہ و تخلیات قہریہ سے ایسے تجلی ہو دیں گے جو کبھی  
 پہلے اس سے نہ ہوئے ہوں۔ یہ مسلک ایسا ہے کہ اسکے اختیار کرنے سے بقدر تخالف نفوس  
 میں بظاہر معلوم ہوتا تھا وہ سب رفع ہو گیا اور کیڑھکا تقارصن میں انفسوں باقی نہ رہا  
 افسوس کہ مخالفین اختیار کرنے اس مسلک کو انکار حشر و نشر کا قرار دیتے ہیں جسے ہنر بحیث  
 عداوت بزرگتر عیب است ہذا و علی ہذا القیاس مجتہد صاحب کا استدلال آیت و احیانا بہ  
 بلدة منها کذا لک الخ زوج سے ان کی خوش فہمی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ خروج ہمارے نزدیک  
 ضروریات دین سے ہے ہر کہ شک آرہا تو فرگو و دیکھا مر مرار۔ اور مجتہد صاحب جو آیت دین  
 وراثتہم بربخ الی یوم یبعثون کو عام مخصوص البعض قرار دیتے ہیں اسکا حال سابق معلوم  
 ہو چکا کہ آیات پیش کردہ مجتہد صاحب اس کی محض نہیں ہو سکتیں اور سلمنا لیکن حضرت  
 عیسیٰ کا دوبارہ کئے ہزار برس کے بعد دنیا میں زندہ ہو کر آنا ہرگز ان سے ثابت نہیں  
 ہو سکتا۔ آگے رہا میسج موعود کا آنا سو اس کی نسبت ہم اپنی رسائل میں مفصلاً بیان کر چکے  
 ہیں کہ وہ اسی امت میں سے ایک امام ہوگا جسکے لئے صدائے قرآن موجود ہیں دیکھو امامکم  
 منکم۔ کیف انتم اذا نزل ابن مریم فیکم فامکم۔ کیف انتم اذا نزل فیکم ابن مریم  
 فامکم منکم۔ و فی ہم مسلم فقلت لابن ابی ذئب ان الکاذب انما یحذر من ان یتناعن الزم  
 عن نافع عن ابی ہریرۃ و اما صمک منکم قال ابن ابی ذئب قدری ما امکم  
 منکم فقلت تخبرنی قال فامکم بکتاب ربکم تبارک و تعالیٰ و سنۃ نبیکم صلی اللہ  
 علیہ وسلم اسی طرح صدائے قرآن قویہ موجود ہیں۔ من شاء الاطلاع فلیرجع الی سنۃ

چونکہ مجتہد صاحب کو اقرار ہے کہ بوقت فتح یا حجاج ہاجج کے مسیح موعود کا آنا ضروری ہے لہذا اس بحث کا  
خاتمہ اور بحث یا حجاج ہاجج کے کیا جاتا ہے تاکہ بطور دلیل انہی کے حضرت اقدس مرزا صاحب کا مسیح  
موعود ہونا مجتہد کو ثابت ہو جاوے۔ واضح ہو کہ یا حجاج حب ورس ۴ فصل ۵ تاریخ ایام اول  
کے ابن سحیاب بن یوئیل بن روبن بن یعقوب کا نام ہے۔ اور یا حجاج حب ورس دوم فصل دہم  
نگوین کے اور نیز حب ورس ۵ فصل اول تاریخ ایام اول کے بن یافث کا نام ہے۔ یا حجاج مالک  
سیٹھا میں بتاتا تھا ششم قبل مسیح میں تلک تلک صرے میڑہ وغیرہ نسل یا حجاج پر فتح پاکر نہر  
چوران کے متصل حب ورس ۵ فصل ۱ سلاطین ودم کے مادی کے متصل ہے یعنی تلک گیلان  
کے پاس بسا یا جہان پر پہنچ وٹا را وٹا بورا ملک یا حجاج سے تھی اور ٹا بورا ابناک نسل کے پاس  
موجود ہے اور خلیج وٹا را ہی اسی ملک میں تھی اسی سبب یا حجاج گیلی وگال پہی کہلائے گئی ہے  
پس جبکہ یا حجاج ملک یا حجاج میں بسایا گیا تو نسل یا حجاج سے ایک بڑا حصہ شمال جرمن وٹا را  
میں بسنا ہوا تا بمقام انگلستان پہنچا یہ دونوں قوم بڑے زبردست تھے اور حریف کے زمانہ  
میں والی رشتیا تو بل و تمک ہوئے ان کے ڈاکو اور قزاق تارہ یعنی تاتار کو تاتار تھے لہذا  
ذوالقرنین کی قباد نے اورن برگ کے پاس سد بنا فی دیکھو جزافیہ اورن برگ انگریزی کو  
فصل ۳۸ و ۳۹ حریف میں ان کے غلبہ اور سلطنت کا حال پہی کہلائے کہ بڑے زور و شور  
سے ان کی سلطنت پہی ہوگی اور حکم ہر کلمے راز والے آفات در صنی و سماوی سے ہلاکت پہی  
ان پر آوے گی غلبہ اور سلطنت ان دونوں قوموں کا اب ایسا مشاہد ہو رہا ہے جیسا کہ تاتار  
میں آگیا ہے کہ لا ید ان لا حد لقتالہم۔ ان کے تین خروج ہیں اول خروج نوا حضرت مسی اللہ  
علیہ وسلم کے ہی آخر وقت میں ہو گیا جسکا ذکر احادیث صحاح ستہ میں بروایت ام المومنین  
حضرت زینب رضی اللہ عنہا وارد ہے انھا قالت ان رسول اللہ صلعم دخل علیہا و ما  
فرعنا و قال لا اللہ الا اللہ و بل للعرب من شر قد اقترب فتحت الیوم من روم یلج  
و یا حجاج و عقد تسعین اور کسی روایت میں عقد عشرہ اور الصاق سبابہ و ابہام وارد ہے  
کہ ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے امام نووی ان تینوں روایتوں کے توفیق میں لکھتے ہیں کہ  
اول میں کم بقدر عقد تسعین و بعد کو زیادہ بقدر عقد عشرہ اور پھر اس سے زیادہ بقدر الصاق  
سبابہ و ابہام کا ارشاد ہوا۔ اور دوسرے خروج اسکا بعد ایک ہزار سال پیری کے ہو چنانچہ باب  
بستم مکاشفات میں بیان اسکا مفصل موجود ہے کہ اس خداوند سے تا ایک ہزار سال شیطان

مفید کیا جاوے گا اور ہزار سال کے بعد شیطان قید سے خلاص ہوا اور یا جوج والی رشتہ کار زور  
 شمالی جانب سے ملک اہل اسلام کے اطراف پر ہوا اور جنوبی جانب سے بمثل بنی اسرائیل یا جوج  
 پر شمال و انگریز کا زور شروع ہو چنانچہ یہ سب کچھ اب مشاہد ہو رہا ہے۔ اور ہمارے محققین  
 نے بھی وجود یا جوج و ماجوج اقلیم پنجم و ششم و ہفتم اس رنج شمالی مشہورہ میں بیان کیا ہے۔  
 بعض ملا جو ان دونوں قوموں کو نوع انسان سے ایک نوع جدا گانہ قرار دیتے ہیں سو یہ بات  
 بحکم آیت و جعلنا ذریتہ ہم الباقین کے سرتاپا غلط ہے اس دوسرے خروج کے طرف احادیث  
 میں بھی اشارہ موجود ہے دیکھو حدیث عمر الدینا سبعۃ الاف سنۃ انانی اخرھا الف  
 جس کو ہم نے حصہ اول علام الناس میں بہت بسط سے بیان کیا ہے اور ہزار سال بعد والی  
 قیامت یہی ہے جو مسلمانوں کے ملک کے اطراف کو ان دونوں قوموں نے چھینا شروع کیا  
 ہے کیونکہ لفظ قیامت کا چند معنی پر مشتمل ہوا ہے جو امر واقعہ عظیم پر مشتمل ہے وہ یہی قیامت  
 ہے دیکھو من مات فقد قامت قیامت پس نہ وارد ہو گا وہ اعتراض جو کیا گیا ہے کہ ہزار سال  
 پر تین سو گیارہ سال افزود ہو گئے اور عمر دنیا کی تمام نہ ہوئی کیونکہ جس قیامت کی نسبت  
 ارشاد تھا وہ حسب فرمودہ الگنی۔ اور نہ وارد ہو گا وہ اعتراض یہی کہ سوار اللہ تعالیٰ کے دنیا  
 کی عمر قیامت تک کیسکو نہیں معلوم پھر اسکا علم کیونکر ہوا۔ ما المسئول عنہا اعلم من المسائل  
 کیونکہ یہ قیامت کبریٰ کی نسبت ہے۔ تیسرا خروج اسکا حکم پیشین گوئی مندرجہ قرآن مجید و ہم  
 من کل جلد بینسلون کے شروع ہو چلا ہے اور اسکے آثار ظاہر ہو چلے ہیں اور بعثت مرسلین  
 کا آغاز یہی ہو گیا ہے۔

سوال بعض روایات سے ثابت ہے کہ یا جوج ماجوج مثل درخت اور کے ہوتے ہیں جو قریب  
 ستر گز کے ہوتا ہے اور روس و انگریزوں میں کیسکو ستر گز کا نہیں دیکھا جاتا۔  
 جواب یہ ایسا محاورہ ہے جیسا ہمارے بیان طویل القامت کو مثل کھجور اور تار کے  
 کہا جاتا ہے پس جس طرح ہمارے بیان کوئی آدمی ایسا طویل حقیقی نہیں ہوتا ہے جو کھجور یا تار  
 کے برابر طول رکھتا ہو اسی طرح کوئی ان میں بھی ستر گز کا نہیں جن علمائے اس مجاز و حقیقت  
 کہا انہوں نے بڑی سخت غلطی کی ہے۔

سوال بعض روایات میں عرض و طول اسکا برابر آیا ہے لیکن یا جوج روس ماجوج انگریز ہیں  
 ہم کیسکو نہیں دیکھتے جس کے قریب کا عرض و طول برابر ہو۔

جواب یہ محاورہ ان لوگوں کی نسبت ہے جو موٹے اور ٹہکنے ہوتے ہیں اور عرض عبارت  
اوتی کے صرف سینہ کی چوڑائی سے نہیں ہے بلکہ ہر جہاں طرف کی موٹائی سے مراد ہے جیسے انگے  
دکڑے کی عرض و طول سے ظاہر ہے بروقت قطع کرانے کسی لباس کے درزی سے یہی کہا جاتا  
ہے کہ ہمارا عرض و طول رکھ لو تو اس سے مراد سینہ کی چاروں طرف ہوتی ہیں اور بعض کا کہ  
ردس ایسے ہی موٹے اور ٹہکنے ہوتے ہیں جنکا طول و عرض اس حساب سے برابر ہوتا ہے۔

سوال بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ایک کان اور نگامش لحاف کی ہوتا ہے اور  
دوسرا کان مثل فرش کے روس اور انگریز میں کوئی شخص ایسے کاٹون والا نظر نہیں آتا۔

جواب یہ ایسا محاورہ ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا گیا ہے کہ یقیناً  
ہو اذن اور دیکھو گد ہے اور بیوقوف کو یہی فرار گوش کہتے ہیں پس ایک کان اور نگامش  
ہو رہا ہے جس سے دنیاوی ہو شمار می مراد ہے اور دوسرا کان اون کا مثل فرش کے ہے جو  
چمکا ہوا ہے جس سے مراد ہے حق بات کا نہ سننا اور نہ سمجھنا۔ تعطیر الانام میں لکھا ہے (اذن)  
فی عمل الوعی والزینۃ قتدل فی المنام علی الولود للمال والمنصب دو بداد لہ الاذن  
علی العلم والعقل والذین وعلی المملک والاھل والشیرۃ الذین یتھمل ہمد الاھسان  
والاذن دالۃ علی ما یوعی فیہ من کیس او صندوق او خزانۃ فسادت فی الاذن  
من زیادۃ او نقص کان عائدا علی ما ذکرناہ من ذلک۔

سوال بعض حدیث میں ان دونوں قوموں کی کثرت اسقدر لکھی ہے کہ نہیں مڑا ایک  
یا جوج و ما جوج کا جب تک کہ ہزار ہزار مقابل کو نہ دیکھ لے پس اسقدر تو والد و ناسل روس  
اور انگریز کا کتب ہے۔

جواب مراد اس سے صرف کثرت ہے بطور محاورہ کے جیسے فضل بستم مکاشفات میں مثل رگب  
حیرا کر کے ان کو کہا گیا ہے۔ اور کثرت اس قوم کی جقدر ہے وہ واقفین جغرافیہ پر نظر ہے  
کہ ایک شہر لندن میں باوجودیکہ ہر سال میں ہزار ہا چلے جاتے ہیں تاہم چالیس لاکھ کے قریب  
ہیں۔ اور اگر ہزار ہزار مقابل کی حدیث کو حقیقت پر محمول کیا جاوے تو پھر شمار کی حد کو یہی  
نہیں پہنچ سکے گی کیونکہ اگر ایک جوڑے کے پچاس پچاس سال میں دو دو جوڑے ہوتے اور ہر  
پچاس میں المضا عف ہوتے جاتے تو زمانہ ما جوج سے جس کو پانچ ہزار سال کے قریب زمانہ ہوتا  
ہے نہایت سے ہیں سو خانوں میں یہی شمار کی حد کو نہیں پہنچ سکے جیسا کہ شطرنج بنانے کے

قصہ میں مشہور ہے کہ شطرنج کا موجد شطرنج کو کسی امیر کے پاس لے گیا امیر نے حکم دیا کہ مانگ کیا مانگا  
ہے بانی نے اس سے کہا کہ اول خانہ پر ایک چاول اور دوسرے میں دو وعلیٰ ہذا ہر ایک خانہ  
پر المصاعف کرتے چلے جائے یہ امر امیر کے نظریں بہت خفیف نظر آیا مگر جب شمار کیا گیا اور اخیر  
خانہ تک حساب کیا گیا اور دو چاول کا جو اور دو جو وعلیٰ رقی اور آٹھ رقی کا ماشہ و بارہ  
ماشہ کا قولہ اور تو لون کے سیر اور سیرون کے من بنائے گئے تو ستہتر کھرب من سے زیادہ  
آئے۔ البتہ کثرت اون کی دس حصہ زیادہ اہل اسلام کی نسبت جو بعض روایت میں وارو  
ہے قریب قیاس کے ہے۔ باقی احوال یا حوج کا ہنر رسالہ خذیر المؤمنین میں تفاسیر معتبرہ  
قرآنی سے لکھا ہے اسکو دیکھو۔ واضح خاطر خاطر ناظرین ہو کہ میں اس مقام تک پہنچا تھا جو ایک  
اشتہار سنی بہ پیام حق و جواب خط جناب عبدالرحمن حاجی اللہ رکھا جو بنام علماء مدراس  
لکھا گیا تھا از طرف سید محمد محی الدین صادر ہوا۔ عاجز کو اس بات سے بڑا افسوس ہوا کہ علماء  
مدراس کیوں ایسے مخفی ہو کر خاموش بیٹھ رہے کہ صدای برنجاست کا مضمون واقع ہے۔ صدق  
اللہ تعالیٰ و قد فی قلوبہم الرعب۔ سید محمد محی الدین صاحب نے اس اشتہار پر پیام حق میں  
اوسی قسم کا کلام کیا ہے جو پہلے اشتہار دن اعلان لابل الایمان وغیرہ میں لکھا ہے لہذا اس کے  
جواب ترکی بہ ترکی سے یہ عاجز غضب ہر کر کہتا ہے ہمارے حب مکرم حضرت مولوی سلطان محمود  
صاحب اوس کے جواب کے واسطے کافی ہیں جو انعام حق میں تحریر فرما دینگے میں یہاں پر چند  
مخفیات صحابہ و تابعین وغیرہم کو شیخ بطالوی کے رسالہ سے بطور انتخاب کے لکھتا ہوں  
انکہ مخالفین پر پورا الزام مسکت ہو جاوے اور آئندہ اون کو اس کہنے کی گنجائش نہ ہو کہ تمام  
علماء کبار پر یہ مسئلہ کیوں مخفی رہا۔

مقتصد اول بیان میں ان احادیث کے جو اہل اصحاب کو نہیں پہنچیں اور ایک مدت تک  
اون پر مخفی رہیں۔

### مخفیات ابو بکر صدیق

(۱) میراث جدہ جو آپ کو معلوم نہ تھی وغیرہ نے آپ کو بتائی مشکوٰۃ باب المراثی صفحہ ۲۵  
میں لکھا ہے کسی متوفی کی دادی حضرت ابو بکر کے پاس آئی اور اپنی حق وراثت کی سائل ہوئی  
فرمایا تیرے لئے قرآن وحدیث میں کچھ نہیں آیا اب تو پھر جا میں لوگوں سے پوچھتا ہوں  
پس اس نے پوچھا وغیرہ صحابی نے کہا آنحضرت صلعم نے اسکو چھٹا حصہ دلایا ہے۔ ایسا ہی کچھ لکھا

ہے حجۃ البائلہ صفحہ ۱۴۶ مولانا مالک صفحہ ۳۲۷ جامع ترمذی صفحہ ۲۳۳ جلد ۲ وغیرہ میں۔  
 (۲) حدیث امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ وان محمد ارسل اللہ  
 ویقیموا الصلوۃ ویؤتوا الزکوۃ اچکوپوری معلوم ہے کہ اس لئے آپ نے جواز قتل مافین زکوۃ  
 پر اور وجوہ سے استدلال کیا چنانچہ شرح مسلم السنوی صفحہ ۳۹ و شرح بخاری للفظطانی صفحہ ۷  
 جلد ۲ میں مفصل لکھا ہے۔

اقول جبکہ یہ مسائل احکامیہ اصل صحابہ پر مخفی رہی تو اس پیشین گوئی آئندہ کا کسی صحابی یا علماء  
 امت پر مخفی رہنا کیا استنباط درک ہوتا ہے اور شرع اسلام میں اس کے مخفی رہنے سے کیا نقصان واقع ہوا  
 مخفیات عمر رضی اللہ عنہ

(۱) حدیث خون بہا اسقاط حاصل آپ کو معلوم نہ تھی پس لوگوں کو قسم دیکر سوال کیا اور شہادت لیکر  
 اوسکو طمانا دیکر جمع بخاری صفحہ ۱۰۲۰ سنن ابی داؤد صفحہ ۲۷۲ جلد ۲ سنن دارمی صفحہ ۳۱۲  
 حجۃ البائلہ صفحہ ۱۴۶ قسطلانی صفحہ ۸۰ جلد ۱ مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول معرازاہ افحفا  
 صفحہ ۸۶ جلد ۲ اس سے پایا جاتا ہے کہ کبھی خاص واقعات ہر دن پر مخفی رہتی ہیں اور ان سے  
 چھوٹے ان کو جانتے ہیں۔

(۲) انگلیوں کے خون بہا کی حدیث آپ پر مخفی تھی اور آپ کی اس میں یہ رائے تھی کہ چھوٹے کا  
 خون بھاکم ہو اور بڑے کا زیادہ حدیث سننی تو آپ نے رائے چھوڑ دی۔ اور حدیث خون بہا  
 انگشت صحیح بخاری صفحہ ۱۰۱۸ و سنن اربعہ میں ہے اور حضرت عمر کا فتویٰ اس کی خلاف بین  
 اور رجوع اس سے کتاب بیہقی اور شرح مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول فقہ حنفیہ وراثۃ البلیب  
 صفحہ ۲۲۲ میں منقول ہے۔

(۳) ابو موسیٰ صحابی نے حضرت عمر سے تین دفعہ پاس ایسا اذن چاہا وہ شاید کسی کام میں مشغول  
 تھے اسلئے اجازت نہ دی تو وہ پھر گئے پھر حضرت عمر نے کہا میں ابو موسیٰ کی آواز سننی تھی ان کو انے  
 کی اجازت دو پھر بلائے گئے اور ان سے حضرت نے کہا کہ تجھے پھر جانیگا کیا باعث ہوا انہوں  
 نے کہا ہم کو ایسا ہی حکم ہے (یعنی آنحضرت کا) حضرت عمر نے کہا اسپر کو ایسی لاؤ نہ تجھے ایسا ایسا کرنا  
 (یعنی مار پیٹ) وہ نکلے اور ایک مجلس انصار کی طرف گئے وہ لوگ بولے اس بات کی تو ہم سب سے چھوٹا  
 گواہی دیکھتا ہے پس ابو عبیدہ خدری (جو سب سے چھوٹے تھے) کھڑے ہو گئے اور کہا کہ ہم کو ایسا  
 ہی حکم ہے حضرت عمر بولے چھپر یہاں آنحضرت معلوم کا چھپا رہا ہے بازار کے امین دین نے روکا۔

دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۲۷۷ صحیح مسلم صفحہ ۲۱۱ جلد ۲ سنن ترمذی صفحہ ۱۰۵ جلد ۲ وغیرہ۔  
(۴) کفار مجوس سے جزیہ لینے کی حدیث آپ پر معنی تھی جو آپ کو عبدالرحمن بن عوف نے  
بتائی دیکھو موطا صفحہ ۱۲۱ زر قافی صفحہ ۷۴ جلد ۲۔ زر قافی نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ  
اس میں یہ پایا گیا کہ صحابی جلیل الشان پر آنحضرت کی ایسے بابتین چھپی رہتی ہیں جن کو اور جا  
ہرین اور اس میں انکا کچھ نقصان نہیں ہے۔

(۵) آپ کو حدیث وارث ہونے زوجہ کے خوبیاں خاندان سے معلوم نہ تھی جب شماک نے حدیث  
سنائی تو آپ نے اپنی رائے چھوڑ دی دیکھو ترمذی صفحہ ۳۵ جلد ۲ سنن ابی داؤد صفحہ ۵۰ جلد ۲  
ازالۃ الغما صفحہ ۸۹۔ وغیرہ وغیرہ۔

(۶) دبا کی جگہ جانے نہ جانے کی حدیث آپ کو بلکہ کل سہرا میان لشکر جناب ہاجرین و انصار کو  
معلوم نہ تھی مگر ایک عبدالرحمن بن عوف کو دیکھو بخاری صفحہ ۸۵۳ اور مسلم صفحہ ۲۱۹ جلد ۲  
و کو صحیح بخاری باب ما یبذل فی الطاعون میں لکھا ہے جسکا مختصر مضمون یہ ہے حضرت عمر  
ملک شام کی طرف نکلے تو (مقام سرخسین) ان کو فوجی افسرے اور خبر دی کہ شام میں وبا پھری  
چھوڑی ہے حضرت عمر نے (ابن عباس کو کہا ہاجرین کو بلاؤ وہ ان کو بلا لائے تو آپ نے ان سے  
مشورہ لیا پس انکا اختلاف رائے ہو گیا (کہنے آگے چلنے کی رائے دی کہ پیچھے ہٹنے کے) آپ نے  
فرمایا تم چلے جاؤ پھر (ابن عباس کو) کہا اب انصار کو بلاؤ وہ بلا لائے پس آپ نے ان سے  
مشورہ لیا وہ بھی ہاجرین کی چال چلے آپ نے کہا تم بھی چلے جاؤ پھر عبدالرحمن بن عوف جو  
اپنے کام میں کہیں غائب تھے آگئے اور کہا میرے پاس اس امر میں آنحضرت معلوم کی حدیث بخاری  
میں ہے آپ سے سنا ہے کہ اگر کسی زمین و باہو تو دمان تجاوز اور اگر اس میں دبا پڑے جہاں  
تم ہو دمان سے دبا سے ہباگ کر نہ بکلو۔

(۷) حدیث تیمم جب بعد علم و سماع آپکی یاد سے غائب ہو گئے اور باوجود یاد دلانے عمار کے  
یاد نہ آئی دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۴۸ صحیح مسلم صفحہ ۱۶۱ ابو داؤد صفحہ ۴۴۔

(۸) حدیث امرت ان اقاتل الناس میں ذکر نماز رکوع کا آپ کو معلوم نہ تھا دیکھو شرح  
نزدی صفحہ ۳۹ کما مر۔

(۹) حیض والی عورت کے لئے بد دن طواف رخصت مکہ سے چلے آنے کی حدیث آپ پر معنی تھی  
اسلئے آپ اس کے خلاف فتوا دیتے۔ حدیث صحیح مسلم میں صفحہ ۴۲۷ اور صحیح بخاری میں صفحہ

۲۲۶ مذکور ہے اور فتوا حضرت عمر کا شرح مسلم میں صفحہ ۴۲۷-۴۲۸ اور ابوداؤد صفحہ ۲۷۳ و ۲۷۴  
صفحہ ۲۸۹ جلد تین وغیرہ میں موجود ہے۔

(۱۰) آندہ ہی کے وقت طریقہ مسنونہ آپکو معلوم نہ تھا یہاں تک کہ ابوہریرہ نے بتلایا دیکھو رفع  
الملام عن الائمة الا علام۔

(۱۱) اوس شخص کا حکم آپکو معلوم نہ تھا جسکو نماز پڑھتے ہوئے ٹنک ہو جاوے یا ٹنک کہ عبدالحسن  
بن عوف نے حدیث سنائی۔ دیکھو اس ہی رفع الملام عن الائمة الا علام کو۔

(۱۲) مکہ سے حج کے واسطے آٹھویں تاریخ احرام باندھنے کی سنت و افضلیت آپ پر مخفی تھی اس  
لئے آپ لوگوں کو پہلی تاریخ احرام باندھنے کا حکم دیتے۔ اور جابر سے روایت ہے کہ جب آٹھویں  
تاریخ ہوے اور لوگ متوجہ منیٰ ہوئے تو حج کا احرام باندھا صحیح مسلم صفحہ ۳۸۹-۳۹۰ اور موطا صفحہ ۱۳۱  
میں ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا ای کہہ والو تمہارا کیا حال ہے لوگ بکھرے بال آتے ہیں اور تم بالو  
کو تیل لگا رہے ہو پہلی تاریخ کو احرام باندھو۔ محلی شرح موطا میں ہے امام شافعی و ابوحنیفہ مالکی  
اور بیہزون نے کہا کہ مکہ کے واسطے افضل یہی ہے کہ آٹھویں کو احرام باندھے اور اسپر یہ سند لائی  
ہیں جو صحیح مسلم میں جابر سے مروی ہے کہ آنحضرت کا ہم کو یہ حکم ہے کہ جب ہم منیٰ کے طرف متوجہ  
ہوں تو احرام باندھیں اور یہی ابن عمر سے مروی ہے۔

(۱۳) آنحضرت کا مدینہ سے مکہ کو قربانی بھیج کر حرم بنونا آپ پر مخفی تھا اس لئے آپ حکم دیتے کہ قربانی  
بھیجے والا محرم ہو جاتا ہے۔ فعل نبوی صحیح بخاری صفحہ ۲۳۰ و مسلم صفحہ ۴۲۵ و نسائی صفحہ ۲۵۲ میں  
مذکور ہے اور حضرت عمر کا خلاف قسطلانی صفحہ ۲۵۰ جلد ۳ میں موجود ہے۔

(۱۴) مسح موزہ میں تعین مدت اپنے آنحضرت سے نہیں سنی اسلئے آپ قائل تھے کہ جب تک چاہو مسح  
کرتے جاؤ جب حدیث پھونچی تو تعین کے قائل ہوئے دیکھو محلی شرح موطا۔ اور ازالۃ الخفا صفحہ  
۷۷ جلد ۲۔

(۱۵) احرام سے پہلے خوشبو ملنا۔ اور طواف فرض سے پہلے کنکرا مارنا آپ پر مخفی رہا کہ جائز نہ سمجھتے  
تھے حالانکہ جواز اسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے دیکھو ایقاف علی سبب الخلاف  
کو۔ اقول امی ناظرین جبکہ امور الحکامیہ میں اجل صحابہ پر بعض مسائل مخفی رہے جو بعد تحقیق و  
تفتیش کے محقق اور منقح ہو گئے تو اگر ایک پیشین گوئی کی حقیقت کسی صحابی یا تابعی کو معلوم نہ ہوئی  
تو اس سے کیا نقصان اس کے علم میں لازم آیا۔ پیشین گوئیوں میں تو اکثر ایسا ہی ہوا ہے کہ



قبل اسکے وقوع کے کیفیت تفصیلی اس کی معلوم نہیں ہوئی ہے دیکھو شواہد عشرہ مندرجہ اعلام الناس حصہ اول کو۔

### مخفیات عثمان فی النورین رضی اللہ عنہ

(۱) جس عورت کا خاوند فوت ہو جاوے اوسکا خاوند کے گھر میں عدت پورا کرنا آپ کو معلوم نہ تھا یہاں تک کہ قریب بن مالک نے بتایا دیکھو موطا صفحہ ۲۱۷۔ ابو داؤد صفحہ ۳۱۳ ترمذی صفحہ ۱۵۴ دارمی صفحہ ۲۹۷ نسائی صفحہ ۵۳ جلد ۲۔ ابن ماجہ صفحہ ۳۶۲ وغیرہ۔

(۲) محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانیسی ممانعت آپ کو معلوم نہ تھی حضرت علی نے حدیث سنائی تو آپ نے دستور العمل بنائی چنانچہ ایک دفعہ آپ کو بدیہ شکار پہنچا جو گویا کہ آپ کے لئے پکڑا گیا تھا پس جب کھانے لگے تو حضرت علی نے منع کر دیا اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت شکار جو آپ کو بحالت احرام بدیہ بھیجا گیا تھا رو کر دیا تھا۔ دیکھو ابو داؤد صفحہ ۲۵۵۔ اور موطا صفحہ ۱۳ جس میں آپ کا عمل موافق اوس ممانعت کے منقول ہے۔

(۳) اقل مدت حمل آپ پر معنی تھی جو ابن عباس نے بتلائی۔ دیکھو اعلام الموقعین عن رب العالمین کو۔

### مخفیات باب مدینۃ العلم علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

(۱) حدیث عدت حاملہ آپ پر معنی تھی اسلئے آپ ابیہا لاجلین کے قائل تھے حدیث عدت بخاری صفحہ ۸۰۲ اور ترمذی صفحہ ۱۵۳۔ ابو داؤد صفحہ ۳۱۵ نسائی صفحہ ۵۰ جلد ۲ میں موجود ہے۔ اور مذہب جناب کالمات شرح مشکوٰۃ توضیح صفحہ ۱۴۴ قسطلانی صفحہ ۲۰۲ جلد ۸ میں اور کئے قضا سیرین مذکور ہے۔

(۲) حدیث مہر مہر نہ آپ پر معنی تھی اسلئے آپ اوسکو مہر دلانے کے قائل نہ تھے۔ چنانچہ ابن مسعود سے سوال ہوا کہ ایک شخص ایک عورت سے نکاح کر کے بدوین زفاف فوت ہو گیا ہے اور مہر مقرر نہ تھا اس عورت میں مہر دینے کا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا اس عورت کو مہر مثل چاہئے۔ نقل بن ایسار نے کہا کہ آنحضرت نے بروع بنت واشق کے حق میں ایسا ہی حکم فرمایا تھا ترمذی نے کہا اسپر بروع بعض صحابہ کا۔ اور کئے اصحاب نے بن مین حضرت علی وزید و ابن عباس و ابن عمر بن کعبہ کہ اسکے لئے مہر نہیں۔ مذہب جناب کالمات شرح مشکوٰۃ و ترمذی صفحہ ۱۴۱ میں ہے و حدیث مہر سنن ابی داؤد صفحہ ۲۸۷ نسائی صفحہ ۳۱ جلد ۲ و دارمی

صفحہ ۲۹۰ میں مروی ہے۔

(۳) حدیث گردہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا آپ نے اور آپ کی اہل بیت سیدۃ النساء  
آنحضرت سے نہیں سنی تھی ورنہ دونوں حضرت دعویٰ میراث نہ کہتے اور نہ حضرت سیدۃ النساء  
میراث نہ لےنے پر ناراض ہوتیں دیکھو صحیح مسلم صفحہ ۹۱ جلد ۲ صحیح بخاری صفحہ ۳۳۵ و صفحہ ۳۳۶  
و صفحہ ۹۹۶ و سنن اربعہ کو۔

(۴) حدیث لا تقبلوا بعد ابی اللہ آپ پر غنی تھی اس لئے آپ نے ایک قوم مرتدین کو لوگ  
میں جلا دیا دیکھو بخاری صفحہ ۲۲۳ و ۱۰۲۳ و ترمذی صفحہ ۱۸۹۔ ابوداؤد و صفحہ ۴۲ جلد ۲  
و غیرہ قسطلانی صفحہ ۱۶۶ جلد ۵ وغیرہ کو جب ابن عباس نے حضرت علی کے اس فعل اصراف  
پر اعتراض کیا تو آپ نے اس اعتراض کو مان لیا اور کہا صدق ابن عباس۔

(۵) عورت کو نحو بہنا خاوند سے وراثت دلانے کی حدیث آپ کو ابتداء حال میں معلوم ہو کر  
پہنچے کو معلوم ہوئی تو آپ دلانے لگے دیکھو لمعات شرح مشکوٰۃ۔ دارمی صفحہ ۴۰۰ چنانچہ  
طیبی شافعی محدث نے علی مرتضیٰ سے نقل کیا ہے کہ آپ خاوند اور جو رو اور ماکہ کی طرف سے  
بہن بھائیوں کو خون بہا کی وراثت نہ دلانے ایسا ہی دارمی نے حضرت علی سے روایت کیا  
ہے۔ اور جو اس سے پہلے وراثت دلانا نقل کیا ہے وہ حالت علم پر جو بیچھے ہوا معمول ہے۔

(۶) حدیث صلوة توبہ آپ پر غنی تھی اور جو حضرت ابوبکر نے آپ کو بتائی۔ چنانچہ حضرت علی  
نے فرمایا ہے اگر میں آنحضرت سے کوئی حدیث سنا تو مجھے خدا تعالیٰ جو چاہتا اس سے نفع پہنچا  
اور جب مجھے کوئی اور حدیث سنا تو میں اس کو قسم دیتا پھر وہ قسم کہتا تو میں وہ مانگتا  
اور مجھے ابوبکر نے حدیث سنائی اور سچ کہا پھر حدیث صلوة توبہ کو جو مشہور ہے ذکر کیا۔ دیکھو  
جامع ترمذی صفحہ ۵۶ و ۵۷۔ و رفع الملام کو۔

(۷) قربانی بیچنے سے محرم نہ ہونے کی حدیث آپ پر غنی تھی بشرح نمبر ۱۳ غنیات عمر فاروق  
حدیث بخاری مسلم نسائی میں ہے اور مذہب آپ کا قسطلانی میں۔

### غنیات جبرئیلہ الامم و فقیہہا عبد اللہ بن عباسؓ

(۱) حدیث عدۃ عاملہ جس کا خاوند مر جاوے آپ کو معلوم نہ تھی اس لئے آپ ابعد الاجلین کے  
فائل تھے بشرح نمبر اول از غنیات علی مرتضیٰ۔ دیکھو تیسیر الوصول الی جامع الاصول صفحہ  
۳۲۳ جامع ترمذی صفحہ ۱۵۳ سنن نسائی صفحہ ۵۰ جلد ۲۔ اور ترمذی نے کہا یہ حدیث یونانی

جس میں آپکا مذہب مذکور ہے صحیح ہے۔

(۲) حدیث حرام ہونے گدھی کی آپ پر مخفی تھی جو صحیح حدیثوں سے ثابت ہو چکی ہے حدیث حرمت بخاری صفحہ ۸۷۹ مسلم صفحہ ۱۴۹ جلد ۲ وغیرہ کتب میں موجود ہے اور مذہب ابن عباس کا شرح مسلم صفحہ ۱۴۹ میں اور بخاری میں بصفحہ ۸۳۰ اور فتح الباری میں ہے کہ کوی صحابی ہیز ابن عباس کے گدھی کو حلال نہیں کہتا۔

(۳) حدیث اخیر مخالفت متعہ آپ کو ایک وقت تک نہ پہنچنی تھی اسلئے آپ اسکو حلال کہتے حدیث مخالفت اخیر صحیح مسلم میں بصفحہ ۴۵۱ ہے۔ اور مذہب ابن عباس کا شرح صحیح مسلم میں بصفحہ ۴۵۰ و تلمیذ بخاری صفحہ ۶۷۷ و ترمذی صفحہ ۴۳۳ وغیرہ میں ہے۔ ترمذی وغیرہ نے کہا کہ ابن عباس کو جب حدیث پہنچی تو اس نے اپنے قول سے رجوع کیا۔

(۴) ایک روپیہ کی بیع دو روپیہ سے جائز سمجھتے اور حدیث مخالفت آپ کو معلوم نہ تھی یہاں کہ ابوسعید خدری نے مخالفت کی حدیث سنائی دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۲۹۱ قسطلانی صفحہ ۹۱ جلد ۲ صحیح مسلم صفحہ ۲۷۷ جلد ۲ چنانچہ شرح مسلم اور قسطلانی میں ہے کہ جب آپ کو حدیث ابوسعید پہنچی تو آپ نے اپنے قول سے رجوع کیا۔

(۵) حدیث فہر مفوضہ آپ پر مخفی تھی بشرح نمبر ۲ غفیات علی دیکھو سنن ترمذی صفحہ ۱۴۶ (۶) مع موزہ کی حدیث آپ پر ایک مدت مخفی رہی اسلئے آپ صبح سے انکار کرتے جب معلوم ہوئی تو کرنے لگے۔ چنانچہ کتاب ابن ابی شیبہ۔ محلی شرح موطنین و دونوں امر آپ سے منقول ہیں جن میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ قبل علم انکار تھا اور بعد علم اقرار ہوا۔

(۷) قرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ظہر و عصر میں آپ کو معلوم نہ تھی دیکھو سنن ابی داؤد صفحہ ۱۱۶۔ اس میں آپکا صریح قول ہے کہ میں نہیں جانتا کہ آنحضرت ظہر و عصر میں قرآن پڑھتے یا نہیں۔

(۸) قربانی بیعنے سے محرم ہونے کی حدیث بشرح نمبر ۱۳ غفیات عمر فاروق دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۲۳۰ صحیح مسلم مع الشرح صفحہ ۴۲۵ قسطلانی صفحہ ۲۵۰ محرم ہو جانا یہ بھی کہ خوشبو لگانا عورت کے پاس جانا انکار کرنا اور مثل اسکے افعال حرام ہو جاوین۔

غفیات عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
یہ صحابی بہ سبب کثرت ملازمت نبوی سے اہل بیت سے خیال کئے جاتے اور آنحضرت مسلم کے تلمیذ

وعلین وکوزہ بردار تھے۔

(۱) رکوع میں گھٹنے پکڑنے کی حدیث آپ پر مخفی رہی آپ دونوں ماتہ رانوں میں دباتے جو سابق دستور تھا دیکھو ترمذی صفحہ ۳۶ نسائی صفحہ ۴۰ ابوداؤد صفحہ ۱۰۸ صحیح ابن عباس قسطلانی صفحہ ۱۱۹ جلد ۲۔ اور حدیث سنت نبوی صحیحین میں یکلمہ۔ قسطلانی نے کہا کہ شاید ابن مسعود کو حدیث نہ پہنچی ہوگی پھر اسکا مستبعد ہونا ہی کسی سے نقل کیا پر سوائے اسکے کچھ بن نہیں پڑا۔

(۲) حدیث تیمم جب آنحضرت سے نہیں سنی عمار بن یاسر نے اپنا قصہ سنایا تو اسپر یقین نہ آیا دیکھو بخاری صفحہ ۵۰ ترمذی صفحہ ۱۸ مسلم صفحہ ۱۶۱۔ ان عینی۔ نووی ترمذی نے کہا ہے کہ ابن مسعود نے اپنے قول سے رجوع کر لیا ہے۔

(۳) حدیث مہر مغوضہ (جبکی تشریح نمبر ۲ مخفیات مرتضیٰ میں ہو چکی) آپ نے آنحضرت سے نہ سنی اس میں اپنی رائے سے فتوہ یا جب حدیث پہنچی تو بڑے خوش ہوئے دیکھو ترمذی صفحہ ۱۴۶ نسائی صفحہ ۳۱ جلد ۲۔ ابوداؤد صفحہ ۲۸۷ داری صفحہ ۲۹۰ حجتہ اللہ الباقہ صفحہ ۱۳۷ نسائی ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ اس مسئلہ میں لوگوں نے ایک مہینہ اتفاقاً کیا آپ کچھ جواب نہ دیتے آخر اجتہاد کیا تو یہ فتوہ دیا۔

(۴) سنت فجر کے بعد ہنسی کر دینا یا جو آنحضرت کے قول و فعل سے ثابت ہے آپ پر معنی تھا۔ اسلئے آپ اس فعل پر انگار کرتے اور اسکو بدعت کہتے فعل آنحضرت بخاری صفحہ ۱۰۰ میں اور اسباب میں آپکا ارشاد ابوداؤد صفحہ ۱۷۱ میں اور ابن مسعود کا انگار قسطلانی صفحہ ۳۷۶ جلد دوم میں ہے۔ اور بدعت کہنا عمدۃ القاری شرح بخاری میں ہے۔ امام ابن حزم نے اس فعل کو بغضوای ظاہر امر نبوی کے واجب کہا ہے اور قسطلانی نے کہا ہے کہ انگار ابن مسعود اسپر معمول ہے کہ آپکو آنحضرت کا ارشاد نہیں پہنچا۔

(۵) آخری حرمت شتہ کی حدیث آپ پر مخفی تھی اسلئے آپ اسکو حلال طیب کہتے اور منع کرنا مولوں کو یہ آیت پڑھ سنا تے یا ایہا الذین امنوا لاتخمسوا طیبات ما احل اللہ لکم فیہ ای ایمان والواللہ کے حلال طیب کو حرام مت کر دے اور حدیث صحیح مسلم مع الشرح میں صفحہ ۴۸۵ موجود ہے اور قول ابن مسعود کا بخاری میں صفحہ ۶۶۴ و صفحہ ۷۵۹ موجود ہے۔ قرطبی نووی قسطلانی نے کہا ہے کہ ابن مسعود کی آیت پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے

کہ وہ اسکو حلال جانتے اور نسخ سے خیر تھے پھر جب ان کو نسخ پہونچا تو اپنی قول سے رجوع کر لیا  
**مخفیات عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما**  
 یہ صحابی اتباع سنت پر ایسا شیدا ہوئے کہ لوگ اون پر بغیر عقل کا خوف کرنے لگے **قالہ اللہ**  
**فی طبقات الحفاظ۔**

(۱) حدیث مسیح موزہ آپ پر مخفی تھی آپ نے سعد کو مسح کرتے دیکھا تو اس پر انکار کیا پس  
 انہوں نے کہا کہ مدینہ جاؤ گے تو اپنے باپ سے پوچھنا۔ دیکھو ابن ماجہ صفحہ ۷۷ موطا صفحہ  
 ۱۲ زرقانی صفحہ ۳۷ علی شرح موطا۔ زرقانی اور صاحب حملی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم  
 ہوا کہ کبھی بڑے پرانے اصحاب پر ایسی کبلی باتیں مخفی رہتی ہیں جن کو اور لوگ جانتے ہیں  
 (۲) حدیث جہر معوضہ معلوم نہ تھی بشرح نمبر ۲ مخفیات علی دیکھو ترمذی صفحہ ۱۴۶  
 (۳) حدیث فضیلت نماز جنازہ حسین قرآن کے برابر اجر فرمایا ہے آپ نے آنحضرت سے نہ نبی  
 تھی ابو ہریرہ نے سنائی تو آپ نے ان کو متہم بہہ کیا پھر عائشہ صدیقہ سے پوچھا اور انہوں  
 نے تصدیق کیا تو آپ نے مان لیا اور افسوس کیا۔ دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۷۷۱ قسطلانی صفحہ  
 ۴۸۳ جلد ۲ مسلم مع الشرح صفحہ ۳۰۷۔ یہ حدیث نسائی ابن ماجہ ابو داؤد و ترمذی  
 کی ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ اس میں صحابہ کی رغبت طاعات میں اور افسوس اس پر جو ان  
 سے رہ جاوے پایا جاتا ہے۔

(۴) حدیث جواز غسل عورت کی بدون کہوئے بالوں کے انکو معلوم نہ تھی اسلئے آپ حکم  
 دیتے کہ عورت بال کہول کر نہاے۔ بی بی عائشہ نے فرمایا کہ یوں کیوں نہیں کہہ دیتا کہ عورت  
 سر کو منڈھو اوین میں تو آنحضرت کے سامنے سر پر تین چلو ڈال لیتی تھی بیٹے بدون کہوئے  
 بالوں کے دیکھو صحیح مسلم صفحہ ۱۵۰ حجتہ اللہ الباقیہ صفحہ ۱۴۷۔ حجتہ اللہ بین کہا ہے کہ یہ حدیث  
 عائشہ حضرت ابن عمر کو نہ پہونچی تھی امام نووی نے ہی نہ پہونچنا تجویز کیا ہے۔  
 (۵) آنحضرت کا خوشبو لگانا قبل احرام آپ کو معلوم نہ تھا اس لئے آپ فرماتے کہ میں گنبد  
 مل لون تو بہتر ہے اس سے کہ خوشبو ملون دیکھو بخاری صفحہ ۲۰۸ مسلم صفحہ ۷۹ قسطلانی  
 صفحہ ۱۲۱ جلد ۲ نسائی صفحہ ۲۴۳ بخاری و قسطلانی میں ہے کہ سعید بن جبیر نے ابراہیم غفر  
 کے پاس ابن عمر کا پرہیز کرنا خوشبو سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ تو کیا کر سکا قول ابن  
 عمر کو جبکہ فعل رسول اس کے خلاف ثابت ہے۔

(۶) حدیث جوازِ حُفَّتِ عَائِشَہ بَدْوَن طَاف و دَلعِ جِسکی شرح نمبر ۹ غفیاتِ عمر میں گزری آپ نے آنحضرت سے نہیں سنی اسلئے پہلے آپ منع کرتے جب بی بی عائشہ سے حدیث سن لی تو جائز کہنے لگی ویکہو بخاری صفحہ ۳۷ شرح مسلم صفحہ ۲۲ قطلانی صفحہ ۲۸۹ جلد ۲ نسائی طحاوی قطلانی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو ابن عمر نے آنحضرت سے نہیں سنا پھر نسائی و طحاوی سے اس کی تائید لایا ہے حسین اوسکا عائشہ سے یہ حدیث نقل کرنا پایا جاتا ہے۔

(۷) ایک روایت سے دو روایت کی بیچ کی حائوت کی حدیث آپ نے حضرت سے نہ سنی تھی اسلئے آپ اوسکو جائز کہتے ویکہو صحیح مسلم مع الشرح صفحہ ۲ جلد ۲ نووی نے کہا ہے کہ حدیثِ حائوت کی آپ کو نہ پہونچی تھی جب پہونچی تو اس کی طرف رجوع کیا۔

(۸) آنحضرت کا نہ اثر اشرافِ پیشوا آپ کو معلوم نہ تھا اس لئے آپ اوس کی نفی کرتے اور اسکو بدعت بتلاتے ویکہو صحیح بخاری صفحہ ۱۵۱ صفحہ ۲۳۹ مسلم صفحہ ۹۷ قطلانی صفحہ ۳۸۲ جلد ۲ عینی نے کہا ہے کہ ابن عمر کے نہ دیکھنے سے واقع میں نہ پڑنا آنحضرت کا ثابت نہیں ہوتا (۹) آنحضرت کا ماہِ رجب میں عمر نہ کرنا آپ کی یاد سے جاتا۔ اسلئے آپ فرماتے کہ آنحضرت نے رجب میں عمر نہ کیا ہے بی بی عائشہ نے اس پر انکار کیا تو آپ چپ رہے ویکہو بخاری صفحہ ۳۹۷ مسلم صفحہ ۹۷ قطلانی صفحہ ۳۰۰ جلد ۳ روایت سکوت ابن عمر مسلم میں ہے۔

نووی نے کہا ہے ان کی سکوت سے معلوم ہوا کہ آپ کو ابتداء یا تنک یا سہو ہو گیا تھا۔ (۱۰) حدیثِ تیسیم جب آپ پر غصی تھی ویکہو رِغ الملام کو۔ اسکا بیان پہلے ہی ہو چکا ہے۔  
تَحْفِیْظَاتُ ابْنِ اَبی ہریرہ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ

یہ صحابی حاضر کرتے تو ان سے اور تمام اصحاب سے بڑکر حدیث کی روایت کر دیا کرتے۔  
(۱) آنحضرت کا بحالتِ عیامِ فتر تک جنبی رہنا آپ پر غصی تھا اسلئے آپ حکم دیتے کہ جس کو جنبی رکھ کر فجر پڑھا وہ اوسکا روزہ نہیں ویکہو بخاری صفحہ ۵۸۸ مسلم صفحہ ۵۸۵ قطلانی صفحہ ۱۳۷ جلد ۳ موطا صفحہ ۸ نووی و قطلانی نے کہا ہے جب ابو ہریرہ کو حدیث پہونچی تو اپنے قول کو چھوڑ دیا۔

(۲) حدیثِ صحیحہ روزہ آپ پر غصی تھی اسلئے آپکا اس سے انکار تھا جب حدیث پہونچی تو قائل ہو گئے ویکہو علی شرح موطا۔ اس میں اقرار و انکار دونوں منقول ہیں۔  
(۳) حدیثِ لا عدویٰ یعنی مرض سے مرض لگ نہیں جاتا آپ بعد علم ہونے ویکہو صحیح

مسلم صفحہ ۲۳۰ جلد ۲۔ البداؤد صفحہ ۱۹۰ جلد ۲۔ ابو سلمہ شاکر د ابو ہریرہ نے کہا ہے کہ ہم نہیں جانتے کہ ابو ہریرہ سوائے اسکے اور کوی حدیث پہونے پہون۔

**مخفیات عایشہ صدیقہ حرم رسول اللہ صلعم**  
(۱) آنحضرت کا موزہ پر سح کرنا آپ کو معلوم نہ تھا شریعت نے پوچھا تو آپ نے اس کو حضرت علی و ابن عباس کے طرف بھیجا دیکھو مسلم صفحہ ۱۳۵۔ ابن ماجہ صفحہ ۷۸، نسائی صفحہ ۱۳۰، علی شریح موطا جلی بن ہے کہ ایک روایت میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے اس کا علم نہیں۔

(۲) آنحضرت کا ایک موقع پر بحالت قیام پیشاب کرنا آپ کو معلوم نہ تھا آپ فرماتین کہ جو کوئی تم کو یہ بات کہے اسکی مت مانو دیکھو ترمذی صفحہ ۳۰۰۔ در فعل آنحضرت کا بخاری صفحہ ۳۶۶ میں ہے۔ ابن جہان نے کہا کہ وہ موقع ایسا تھا کہ اس جگہ ایک تو وہ میل کا تھا آگے سے اوچھا پیچھے سے نیچا بیٹھے کی وٹان جگہ نہ تھی اور کہتے ہیں کہ اور کوی عذر ہی تھا۔

(۳) یہ حدیث کہ میت کو گہر والوں کے رونے سے عذاب ہوتا ہے آپ نے آنحضرت سے نہ سنی تھی اسلئے آپ حضرت عمر راوی حدیث کو منسوب بظلم کر تین دیکھو بخاری صفحہ ۱۱۷ وغیرہ میت کو دوسرے کے رونے سے عذاب تب ہوتا ہے جبکہ وہ یہ طریق جاری کر گیا ہو اور اس کو پسند رکھتا رہا ہو۔

### مخفیات زبید بن ثابت رضی اللہ عنہ

(۱) حدیث جواز رخصت عائشہ بدون طواف رخصت آپ کو معلوم نہ تھی اسلئے آپ حکم دیتے کہ بدون طواف وہ عورت بخاؤے دیکھو بخاری صفحہ ۲۳۷ صحیح مسلم صفحہ ۲۷۷۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ ابن عباس سے آپ کی اس مسئلہ میں بحث ہوئی جب آپ کو تصدیق ہوئی تو انکی بات کو مان گئے۔

(۲) مہر موقوفہ کی حدیث بشرح نمبر ۲ غفیات مرتضیٰ بن گذر چکی دیکھو ترمذی صفحہ ۱۲۶۔

### مخفیات ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ

(۱) اپوتی کا حصہ بیٹی کے ساتھ آپ کو معلوم نہ تھا اس میں حدیث کے خلاف فتوا دیا ابن مسعود کی حدیث پہونچی تو لوٹے اسکے ہوتے مجھے فتوا نہ پوچھا کرو۔ دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۹۹۔ قسطلانی صفحہ ۷۵ جلد ۲ قسطلانی نے کہا قول ابو موسیٰ اس بات کی طرف شعر ہے کہ انہوں نے اپنے قول سے رجوع کیا اور اس حدیث کو البداؤد و نسائی ابن ماجہ بی لائے ہیں۔

(۲) حدیث بول بجا لیت قیام آپ کو معلوم نہ تھی اسلئے آپ چھینٹوں کے خوف سے شیشین میں پیشاب کرتے دیکھو بخاری صفحہ ۳۶۔ اگر حدیث جانتے تو یہ تکلف نہ کرتے اسلئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ذرہ ذرہ چھینٹیں اگر بدن پر پڑے جاوین تو معاف ہیں چنانچہ عینی و قطلانی نے کہا ہے۔

### مخفیات مسور بن محرّمہ رضی اللہ عنہ

(۱) آپ پر محرّم کا سر کو دھونا مخفی تھا ابن عباس سے اس مسئلہ میں جبکہ اسے جب حدیث ملی تو قائل ہو گئے دیکھو بخاری صفحہ ۲۴۸ موطا صفحہ ۱۲۵ قطلانی صفحہ ۳۵۷ جلد ۳ قطلانی نے کہا کہ جب سر کو حدیث ایوب کی پہونچی تو ابن عباس سے کہنے لگے کہ میر میں تم سے کہی نہ جبکہ روئے گا۔

### ذاتہ المقصد الاول

جس میں بعض مخفیات تابعین دائمہ مجتہدین کا طرہ و تہا ذکر ہے۔

### مخفیات عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ

(۱) آپ پر صلوٰۃ الکسوف کی ایک رکعت میں ایک رکوع کر نیکی حدیث مخفی تھی اس نے ابنہوں نے اپنے بہائی عبداللہ بن زبیر کی نماز کو جس میں ایک ایک رکوع تھا خلاف سنت کہا دیکھو بخاری صفحہ ۱۴۲۔ صلوٰۃ الکسوف کی نماز ایک ایک رکعت میں ایک ایک رکوع ہی ثابت ہے اور دو دو تین تین چار چار پانچ پانچ ہی پائے گئے ہیں۔

### مخفیات ابو سلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ

(۱) آپ پر سجدہ سورۃ انشعک کا مخفی تھا حضرت ابو ہریرہ کو کرتے دیکھا تو اس پر انکار کیا دیکھو بخاری صفحہ ۱۴۶ قطلانی نے کہا ہے کہ جب ابو ہریرہ نے حدیث سنائی تو پھر آپ نے کچھ جھگڑا نہ کیا۔

### مخفیات عکرمہ لمبیز رشید ابن عباس

(۱) آپ پر سنت عدد تکبیرات نماز جو رکوع و سجود و قیام کے وقت ہوتے ہیں مخفی تھی جب ابو ہریرہ کو مکہ میں تکبیرین کہتے دیکھا تو ان کو احمق بنایا پس ابن عباس نے کہا کہ یہ تو سنت ہے دیکھو بخاری صفحہ ۱۰۸۔ ابو ہریرہ کا نام اس قصہ میں طحاوی نے ذکر کیا ہے اور قطلانی نے نیز۔



**مخفیات سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم**  
 (۱) آپ پر جواز خوشبو لگانا بعد از نماز نے حجرۃ العقیقہ کے مخفی تھا و بعد نے پوچھا تو اسکو سن  
 کیا فتویٰ سالم موطا صفحہ ۱۲۷ میں ہے اور آنحضرت کا خوشبو لگانا بخاری میں بصفحہ ۲۳۶  
 وغیرہ میں ہے۔ قسطلانی نے کہا کہ نسائی کی حدیث میں ہے کہ تم کنکر مار چکو تو تم کو سوا ہر حاجت  
 سب کچھ حلال ہے۔

**مخفیات عبید بن جریج رضی اللہ عنہما**  
 آپ پر چار ستین آنحضرت کی مخفی تھیں ابن عمر کو کہتے دیکھا تو انپر انکار کیا۔  
 (۱) رکن یانی وجراسو کو خاص کر مس کرنا یا بوسہ دینا۔  
 (۲) بالون سے صاف چٹڑے کا جوتا پہننا۔  
 (۳) زردی کا خضاب کرنا۔  
 (۴) آٹھویں تاریخ حج کا احرام باندھنا۔

دیکھو بخاری صفحہ ۲۸ وغیرہ موطا صفحہ ۱۲۸۔ ابن عمر نے یہ چاروں فعل آنحضرت کی طرف  
 نسبت کئے اور اس حدیث کو مسلم ابو داؤد نسائی ابن ماجہ ہی لائے ہیں۔  
**مخفیات ہند بنت الحارث**

(۱) انپر حدیث مستحانہ کی چھپی رہی اسلئے بوقت استحانہ نماز نہ پڑھتے اور روتے رہتے دیکھو  
 حجتہ اللہ صفحہ ۱۳۷ مسلم صفحہ ۱۵۱۔ استحانہ اوی خون کو کہتے ہیں کہ عورتوں کو بدوون مقرر  
 ایام حیض و نفاس کے مرض کے طور پر جاری رہتا ہے۔

**مخفیات ضحاک بن قیس رحمۃ اللہ علیہ**  
 (۱) آپ پر آنحضرت کا متع کے واسطے ارشاد مخفی تھا اسلئے کہ آپ کہتے کہ یہ کام وہ شخص کرتا  
 ہے جو حکم الہی سے جاہل ہوتا ہے۔ قول آپکا موطا صفحہ ۱۳۳ میں ہے اور ارشاد و پسند  
 کرنا آنحضرت کا متع کو بخاری میں بصفحہ ۲۱۳۔ اور مسلم میں بصفحہ ۳۹۹ موجود ہے۔ ہند  
 نے ضحاک کو کہا کہ تم جو کہتے ہو بُرا کہتے ہو یہ کام حضرت نے کیا اور پہننے ہی آپ کے ساتھ۔

**مخفیات ابراہیم مخفی رحمۃ اللہ علیہ**  
 (۱) انپر سنت فجر کے بعد لیٹ جائیکی حدیث غلطی تھی اسلئے اسکو شیطان کا لیٹنا کہتے انہو  
 باشند من ذلک دیکھو قسطلانی صفحہ ۶۷ جلد ۲ عینی برامش بخاری صفحہ ۱۵۵ قسطلانی

نے کہا کہ اسکا اس فعل کو شیطان کا لیٹنا کہنا اسپر محمول ہے کہ اوسکو حدیث نہیں پہونچی۔  
(دور نہ فعل رسول کو عدا فعل شیطان کہنے سے ایمان کہاں رہتا ہے۔)

### مخفیات امام دارالہجرت مالک بن انس

اس امام کو آنحضرت کے آثار و اخبار ربو اسطہ اولاد و مہاجرین و انصار پہونچے اور انہوں نے دین کے گہر میں نشوونما پایا۔

(۱) جب روزہ شوال کی حدیث آپ کو معلوم نہ تھی آپ ان کو اہل حدیث و اہل جہاد کے زیادتی کہتے۔ قول آپکا موطا میں بصرفہ ۹۹ موجود ہے۔ اور حدیث صحیح مسلم بصرفہ ۹۹ اور زرقانی شرح موطا صفحہ ۱۲۷ جلد دوم میں ہے۔ زرقانی نے کہا ہے کہ آپ کو حدیث نہیں پہونچی تھی۔

(۲) اکیلے جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی مانعت میں جو حدیث دار ہے آپ کو نہیں پہونچی آپ صاف کہتے کہ بچے کسی سے اسکی مانعت نہیں سنی بلکہ بعض اہل علم کو روزہ رکھنے دیکھا ہے۔ قول آپکا موطا صفحہ ۹۸ میں ہے۔ اور حدیث مانعت بخاری صفحہ ۲۶۶ مسلم صفحہ ۳۶۱ میں ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ امام مالک معذرتے اسلئے کہ ان کو حدیث نہیں پہونچی وادوی مالکی نے کہا ہے کہ اگر یہ حدیث امام مالک کو پہونچتی وہ اسکا خلاف نہ کرتے۔ ایسا ہی کہا ہے زرقانی نے شرح موطا میں۔

(۳) عوم کے واسطے بحالت ناموجودگی تہ بندے پا جامہ کی اجازت میں جو حدیث صحیح ہو چکی ہے آپ کو معلوم نہ تھی آپ فرماتے مجھے کسی سے نہیں سنا کہ اسکے لئے اجازت یا تشہد آئی ہو۔ آپکا قول موطا صفحہ ۱۲۶ میں ہے اور حدیث اجازت بخاری میں بصرفہ ۲۴۹ مسلم صفحہ ۳۷۳ میں ہے۔ علی شرح موطا اور قطلانی میں ہے کہ یہ حدیث مالک کو نہیں پہونچی۔

(۴) گیمہون اور جو کہ بیچ میں کسی پیشی جائز ہو نیکی حدیث آپ کو معلوم نہیں ہوئی اسلئے آپ ان میں کسی پیشی جائز نہ رکھتے اور ان کو ایک جنس سمجھتے قول آپکا موطا صفحہ ۲۶۶ میں ہے اور حدیث جواز صحیح مسلم مع الشرح صفحہ ۲۵۵ و صفحہ ۲۶۶ جلد ۲ میں۔ سنن ابی داؤد صفحہ ۱۲۰ جلد ۲ نسائی صفحہ ۱۶۲ جلد ۲ میں بھی ہے۔ اس قول کے طرح حدیث کے مخالف ہونے سے بعض اہل ظاہر نے جو غش مذہبی اور عیت دینی سے امام مالک کو بیزاری

کہا ہے چنانچہ زرقانی نے شرح موطائین اس سے نقل کیا ہے **الخط افق من مالک فانه اذا**  
**رمت لثقتان احدہما شیعر فانه یندھب عنہا ویقبل علی القمۃ البریعی بنی امام مالک سے**  
**زیادہ سجدہ دار ہے کیونکہ جب اوسکو دو وقتے پہنیک دو جن میں ایک جو کی رودی کا ہو**  
**تو وہ اوسکو چھوڑ کر گیبون کے ٹکڑے کے طرف جائینگی۔ اور عبد المجید صلح سے نقل**  
**کیا ہے انہ حلف بالمشی الی مکۃ لیخالفن مالک فی المسئلۃ یعنی اوس نے قسم کھائی کہ میں**  
**امام مالک کے اس مسئلہ میں مخالفت کرونگا ورنہ کبھی تک چلتا جاؤنگا زرقانی صفحہ**  
**۱۲۴ جلد ۲۔**

### مخفیات امام محمد بن ادریس الشافعی

ان کو کئے احادیث اصلاً نہیں پہونچیں اور کئے بسند صحیح نہیں پہونچیں اگرچہ بسند ضعیف  
 پہونچ گئیں۔

(۱) حدیث صلوۃ الخوف جس میں یہ ارشاد ہے کہ رکعت اولی صفا ثانی کی محافظت  
 کرے آپ پر غفی تھی آپ فرماتے صفا اول رکعت اولی میں محافظت کرے۔ اسلئے اجلہ  
 شافعیہ اس میں اتباع شافعی کا چھوڑ دیا ہے اور صاف کہہ دیا کہ امام شافعی کو یہ  
 حدیث نہیں پہونچی یا وہ بھول گئے۔ دیکھو مراسات اللیب فی الاسوۃ المحسنۃ للیب  
 صفحہ ۲۹۴۔ اور حدیث صلوۃ الخوف صحیح مسلم صفحہ ۷۸۔ شرح عمدہ بن ابن وفتی  
 نے کہا ہے کہ غزالی نے کتاب وسیط میں شافعی کا اس مسئلہ میں اتباع کیا ہے۔ ولیکن  
 ان کی طرف سے عذر بھی کیا گیا ہے کہ بوقت ضعیف وسیط ان کو یہ حدیث نہیں پہونچی  
 (۲) کسم کا رنگ کیا ہوا اگرچہ اپنے کی مخالفت کی حدیث آپ کو معلوم نہیں ہوئی۔

اس لئے آپ اوس کو جائز بتلاتے ان کی اتباع سے بیوقوفی وغیرہ اسکا خلاف کیا اور  
 کہا کہ اگر شافعی کو یہ حدیث پہونچتی تو وہ بھی اس کے قائل ہو جاتے۔ دیکھو عقد المجید  
 صفحہ ۱۰۱ للشیخ الاجل الدہلوی۔ شرح مسلم صفحہ ۱۹۴ جلد ۲۔ بیہقی نے شافعی کا قول  
 نقل کیا ہے کہ میں نے اسکی مخالفت میں آنحضرت کی کوئی حدیث نہیں پائی بجز اس کے  
 کہ حضرت علی نے کہا ہے کہ مجھے آنحضرت نے منع کیا ہے میں یہ نہیں کہتا کہ تمہیں بھی منع  
 کیا ہے۔

(۳) حدیث بریدہ جو مسلم میں اوقات صلوۃ میں مروی ہے آپ کو سند صحیح سے نہیں

پہنچی اس لئے آپ اس میں متوقف رہے جب اور دن کو اس کی محنت ثابت ہوئی تو انہوں نے اس کی طرف رجوع کیا دیکھو عقد الجدید صفحہ ۱۰۱ حدیث بریدہ مسلم میں نصفہ ۲۲۳ مذکور ہے۔

(۴) حدیث برود بنت واشق جبکا ذکر نمبر ۲ غفیات مرقفی میں گذرا آپ کو بسند صحیح نہیں پہنچی اس لئے آپ اس میں کہتے کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو جاوے تو اس کے سامنے کیسی بات کچھ سند نہیں۔ دیکھو عقد الجدید صفحہ ۱۰۰ منہج شمرانی۔ میزان شمرانی صفحہ ۶۶ عقد الجدید میں حاکم کے بعض مشائخ سے نقل ہے کہ اگر میں شامنی کے پاس حاضر ہوتا تو اسکے ساتھیوں کے سر پر گبر ایو کہ کہتا کہ حدیث صحیح ہو چکی ہے اب آپ اسکے قائل ہو۔

(۵) حدیث معلوۃ متخاضہ جبکا ذکر نمبر ۲۸۲ الحدیث الثمارت کے ذیل میں گذرا ہے ہر سند صحیح آپ کو نہیں پہنچی۔ اس لئے آپ فرماتے کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو جاوے تو میں اس کا قائل ہوں اور یہ ہم کو قیاس سے پیاری لگے۔ دیکھو دراست البیہ صفحہ ۳۷ منہج شمرانی میزان شمرانی صفحہ ۶۶۔

**مخفیات امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ**

(۱) حدیث میں مذکورہ فلیتو ضایعہ جو اپنی شرمگاہ کو ناتہ لگا دے وہ پھر وضو کرے۔ اس پر غنفی بھی اس لئے آپ شرمگاہ کو ناتہ لگ جانے سے وضو ٹوٹنے کے قائل نہ تھے۔ حدیث ترمذی صفحہ ۱۳۔ ابو داؤد صفحہ ۲۲ وغیرہ کتب میں ہے۔ اور آپکا مذہب کتب فقہ اور مولانا امام محمد صفحہ ۴۴ میں ہے۔ شمرانی نے میزان صفحہ ۴۴ میں کہا ہے کہ اگر امام ابو حنیفہ یہ حدیث پاتے تو اسکے قائل ہو جاتے اور اس کو اہل عافیت پر حمل کرتے۔

(۲) حدیث افواجا واحدکم یوم الحجۃ والا امام بخاری فی کتبہ رجبین و لیستجو فیہا یعنی ہر کوی تم میں سے جمعہ کے دن اس حالت میں آوے کہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو دو رکعتیں مختصر پڑھ لے۔ آپ پر غنفی بھی آپ کہتے جب امام شریک آوے تو پھر کوی نماز نہیں دیکھو حدیث صحیح مسلم صفحہ ۲۸۷ میں ہے اور آپکا قول ہدایہ صفحہ ۱۰۱ وغیرہ کتب فقہ میں ہے۔ نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے لا اظن عالما یبلغہ ہذا اللفظ صحیحاً فیما لفظ یعنی میں نے نہیں کرتا کہ کسی عالم کو یہ لفظ صحیح ہو کہ میں بخیرین تو پھر وہ اسکا خلاف کرے و راست میں کہا ہے کہ نہ پہنچے کے لفظ سے ابو حنیفہ وغیرہ کے طرف سے عذر بیان کیا ہے کہ انکو

یہ حدیث نہیں پہنچی چنانچہ قبل اسکے ذکر ابو حنیفہ وغیرہ اور ان کے خلاف کا اسکا مؤید  
(۳۴) آنحضرت کا استقلا یعنی طلب بارش کے وقت دو رکعت نماز پڑھنا اور چادر کے  
کھولنا آپ کو معلوم نہیں ہوا اس لئے آپ کہتے کہ اس میں کوئی نماز نہیں۔ حدیث نماز  
استقلا صحیح مسلم میں صفحہ ۲۹۳ ہے اور صحیح بخاری میں صفحہ ۱۲۹-۱۳۰ اور مذہب جناب  
کا ہدایہ صفحہ ۱۵۶ و مدطا محمد صفحہ ۲۴۴ وغیرہ میں ہے۔ فسطائی نے شرح بخاری کے  
صفحہ ۲۴۸ میں بعد ذکر اس موقع کے جس میں آنحضرت نے فقط دعا پر اکتفا فرمایا ہے کہا  
ہے کہ ابو حنیفہ نے اس حدیث سے تمسک کیا ہے اور کہا ہے کہ استقلا میں نہ نماز ہے نہ چادر  
اور نہ چادر کا اٹنا صرف دعا ہے۔ شاید آپ کو وہ حدیثیں نہیں پہنچیں جن میں  
صاف نماز و چادر اولٹانے کا بیان ہے۔

(۳۵) سجدہ شکر آنحضرت سے حدیث میں ثابت ہے آپ اسکو کروہ بتلاتے حدیث ایکو  
معلوم ہوتی تو یہ لفظ نہ کہتے۔ کروہ کہنے کی وجہ آپ کی مختار و نہ نے یہ بیان کی ہے کہ گفتار  
ابن ابی شیبہ میں پس کس نعمت کے شکر کی تخفیف لوگوں پر ڈالیں۔ احادیث سجدہ شکر  
صفحہ ۱۲۳ میں ہیں۔ اور آپ کا قول اور آپ کی وکیلوں کی استدلال حاشیہ پر۔ یہ وجہ  
استدلال ایسی ہی جسکو کوئی ادنیٰ ذی علم ہی ٹالے یہ بزرگوار اتنا نہیں سمجھے کہ سنت  
میں تکلیف کہاں ہوتی ہے باوجود وعدہ ثواب اسکے فعل اور ترک کا مکلف و مختار ہوتا  
ہے۔ علاوہ مشہور ہے مالید رک کلمہ لا یتک کلمہ بیسے جو سہی ماتہ میں نہ آوے وہ سہی  
چھوڑا جائے۔

(۳۶) حدیث رفع الیدین جو بالکل متنازعہ فیہ ہے جس کی صحت آپ کی پیچھے متفق علیہ ہے  
ہے آپ کو بلند صحیح نہیں پہنچی۔ اس لئے جب آپ کے پاس کسی نے حدیث رفع یدین (جسے  
سند پر ایکو اتحاد و دو ٹوٹی نہوا) پیش کی تو آپ اسپر بطور ظرافت مقرر ہوئے  
اور کہنے لگے یہ کرنیوالا گویا ارٹنا چاہتا ہے (یعنی ماتہ مارتا ہے کہیں اور بیگا) حدیث  
صحیح ستہ وغیرہ میں ہے اور آپ کا یہ طعن واضحاً ابو بکر احمد بن علی غنطیب بغدادی نے  
تاریخ بغداد میں ذکر کیا ہے اور اسکو خوارزمی اپنی سند میں (جسکو حنفیہ اپنی دل  
کی تسکین کے لئے سند ابو حنیفہ کہتے ہیں نیز لایا ہے۔ سند خوارزمی کو سند ابی حنیفہ  
کہنا ایسا ہے جیسا کوئی کتاب زینیا میں شیخ سعدی کا کوئی قول منقول دیکھ کر کہہ

چہ خوش گفت است سعدی در زینچا یا کسی حدیث کی کتاب میں کسی صحابی کے مسندات و مرویات  
دیکھ کر اس کتاب کو اس صحابی کی تصنیف کہنے لگے مگر افسوس کہ عبداللہ بن ابی البکر

صفحہ ۳۰۔

(۶) حدیث تقسیم غنیمت جہیں یہ ذکر ہے کہ آنحضرت نے گھوڑے کے دو حصے دئے اور اس کے  
سوار کا ایک حصہ پسند صحیح امام کو نہیں پہنچا اس لئے آپ نے اس کو خلاف عقل سمجھ کر نہیں  
مانا اور کہا کہ میں گھوڑے چار پائے کو مسلمان پر ترجیح نہیں دیتا اور اگر حدیث صحیح سند سے  
پہنچ جاتی تو کبھی اس کے سامنے اپنا قیاس پیش نہ کرتے مگر ہوا لظن الحسن بخبابہ - حدیث  
منت بخاری صفحہ ۱۲۰ میں ہے اور مسلم میں بصفحہ ۹۲ جلد ۲۔ اور قول امام صاحب کا ملاحظہ  
صفحہ ۸۶ جلد ۵۔ اور تاریخ بغداد جس کی نقل مسند خوارزمی میں بھی ہے۔ وکالی حنفیہ نے  
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس مسئلہ میں یہ تمسک بیان کیا ہے۔ لا فارس سہان والرحل  
سہم قطلانی نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ گھوڑے  
کے سبب سے سوار کے دو حصے ہیں سوار اس حصہ کے جو اس کی ذات کے لئے ہے چنانچہ  
ابوداؤد کی روایت میں صاف آچکا ہے کہ گھوڑے کے دو حصے اور آدمی کا ایک تو سوار  
کے لئے تین ہوئے اگر یہ حدیث امام کو پہنچتی تو ضرور اس حدیث کو جو ان کی طرف سے  
ان کی وکیل پیش کرتے ہیں اس کی تالیع کرتے ہیں اور اس کے سامنے قیاس پیش نہ کرتے  
(۷) حدیث خرس تقریباً کچھ روں کی پہلو کا زکوۃ لینے کے واسطے اندازہ کرنا کہ کس قدر  
ہیں پھر ایک تہائی یا چوتھائی نہ چھوڑ کر اس کا معاملہ لینا جیسے ہندوستان میں معاملہ  
زمین میں قدیم رواج تھا آپ پر عینی تھی اس لئے امام فرماتے کہ خرس کچھ چیز نہیں اور پانچویں  
وکیلوں نے تو اس کو سود و فہار ہی میں داخل کر دیا اگر آپ کو حدیث آنحضرت پہنچتی  
تو اس کی نسبت یہ لفظ نہ کہتے اور نہ وکیلوں کو اس جرأت کی ضرورت پڑتی۔ حدیث  
خرس ابوداؤد صفحہ ۲۲۵ وغیرہ میں ہے اور بخاری صفحہ ۲۰۰۔ اور مسلم صفحہ ۲۴۶ جلد  
وغیرہ میں بھی اسکا ذکر ہے۔ اور آپ کا قول کہ الخرس یسئ شئ محلی شرح موطا میں خطابی  
نے کہا ہے کہ خرس آنحضرت کا معمولی رہا اور ان کے پیچھے حضرت ابوبکر و عمر کا کوئی صحابی اسکا  
منکر نہیں۔ اور نہ کوئی تابعی بحر شیعہ کے پس حضرات خفیعہ کے نزدیک یہ سب اکابر گویا  
مقام بار زد و خوار گذرے لغو ذبا لشد من ذلک - کبریت کلمۃ تنجیح من افواہہم ان یقولوا

الاکند یا بڑی بات ہی جو ان کے چہرے منہ سے نکلتی ہے یہ بحرِ جموحِ کھجور نہیں کہتے۔

منقصد ثانی

بیان میں ان آثار کے جسے فہم صحابہ کا حجت و مستند نہ ہونا اور ان کی اقوال و افعال پر جو ان کی خبر و رائے و فہم پر مبنی معلوم ہوے اور صحابہ و تابعین کا مواخذہ کرنا اور خود ان کے اپنے ایسے اقوال پر مہر نہ ہونا بلکہ بعد علم و دلیل اور ان سے رجوع کرنا ثابت ہوتا ہے۔

(۱) موافقہ اول۔ حضرت ابو بکر نے مانعین زکوٰۃ کو قتل کرنا شرعی کیا تو حضرت عمر ان پر معترض ہوئے اور کہا کیف تقاتل الناس وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ یعنی تو لوگوں کو کبھوں مانتا ہے حالانکہ آخرت مسلم نے فرمایا ہے کہ مجھ حکم ہے کہ میں تب تک ماروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ نہ کہیں دیکھو بخاری صفحہ ۱۸۸ مسلم صفحہ ۳ فعل ابو بکرؓ حضرت عمرؓ سمجھ میں پہنچے کہ انکیا تو اوسکو حتی کہنے لگے جب تک سمجھ میں نہ آیا معترض رہے۔

(۲) حضرت عمرؓ نے قرآن کیجا لکھوانے کی تجویز کی تو حضرت ابوبکرؓ اور دیگر معترض ہوئے اور کہا کیف تغفل شیئا لم یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی تم وہ کام کیونکر کرتے ہو جو آنحضرتؐ نے نہیں کیا جب ان کی اپنی سمجھ میں اسکی بہتری آگئی اور دونوں نے ملکر زید بن ثابتؓ کو لکھنے پر مامور کیا تو وہ دونوں معترض ہوئے اور کہا کیف تغفلان شیئا لم یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی تم دونوں وہ کام کیونکر کرتے ہو جو آنحضرتؐ نے نہیں کیا۔ دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۷۴۔ جو پہلے کرا ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کا کہنا مان لیا اور زیدؓ نے دونوں کا تو وہ اپنی اپنی سمجھ میں آ جانے سے تھانہ محض ان کے کہنے سے۔ چنانچہ اوسکا یہ قول حتیٰ شرح اللہ صدقہ اسیر نفس ہے۔

اس پر نص ہے۔  
(۳) آپ نے جب ابو موسیٰ کو تین دفعہ اذن لیکر پھر جانے پر ڈانٹا ہے جس کا ذکر نمبر ۴۸۸ فقہیات  
عمر میں گذرتا تو ابو سعید خدری آپ پر معترض ہوئے اور بولے یا ابن الخطاب لا تکن عذابی  
علی اصحاب رسول اللہ صلعم بیٹے اسی خطاب کے بیٹے آنحضرت صلعم کے اصحاب کو دکہہ نہ  
دیکھو مسلم صفحہ ۲۱۱ جلد ۲۔ اگرچہ حضرت عمرؓ نے اپنی خفگی کی وجہ بتلائی کہ میں نے تحقیق حدیث  
چاہی تھی ولیکن چونکہ ابو سعیدؓ کی سمجھ میں وہ خفگی مروجہ تھی اسلئے وہ اعتراض سے نہ  
ٹلے اس حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے حدیث نہ کہ افہوس کیا اور اس کی طرف رجوع کیا

اور مان لیا۔

(۴) آپ نے ملک شام میں دبا پڑنے کی خبر شکر (سرخ) مقام سے لوٹنے کا ارادہ کیا تو عبیدہ بن جراح آپ پر معترض ہوئے اور بولے افرار من قدر اللہ یعنی تقدیر سے بہاگ کر لوٹتے ہو۔ دیکھو صحیح مسلم صفحہ ۲۲۹ جلد ۲۔ اگرچہ حضرت عمر نے اعتراف ابو عبیدہ کو بوجہ معقول رد کیا اور کہا نعم تقرب من قدر اللہ الی قدر اللہ یعنی ہم تقدیر سے بہاگے ہیں تو جانتے ہی اسی کی طرف ہیں۔ لیکن مقصود نقل اس اعتراض سے یہ ہے کہ ابو عبیدہ نے فہم فاروق کو حجت نہ سمجھا تو اعتراض کر دیا ہمارا ان جملہ اعتراضات کے نقل سے یہ ادعا نہیں کہ جو اعتراضات انہوں نے آپس میں کئے ہیں وہ سب واقع میں ہی صحیح ہیں۔

(۵) آپ نے متع سے حج و عمرہ کے مابین احرام کو کہو لے لیا منع کیا تو آپ کے فرزند عبد اللہ نے نانا اور ایک شام کے باشندے کو جواز کا فتویٰ دیا اونے کہا تمہارا باپ عمر تو منع کرتا تھا اسکے جواب میں بولے ارایتہ انکان الی نبی عنہا وصنعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر الی شیخ ام امر رسول اللہ صلعم یعنی بتلاؤ اگر میرے باپ نے اس سے منع کیا اور حضرت نے یہ کام کیا ہو تو میرے باپ کا کہا مانا جاوے گا یا آنحضرت کا ارشاد۔ دیکھو ترمذی صفحہ ۱۰۷۔ اور لخص لطعات دہلی۔ ایسا ہی عمران بن حصین صحابی آپ پر معترض ہوئے اور کہنے لگے کہ مجھے آنحضرت کے ساتھ تمتع کیا اور قرآن میں ہی اسکا حکم آیا پھر کوئی آیت اس کی ناسخ نازل نہیں ہوئی اور نہ آنحضرت نے اس سے منع کیا جب آنحضرت نے طلت فرمائی تو ایک آدمی (یعنی عمر) اپنی راس سے اس سے منع کرنے لگا ہے۔ دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۲۱۳ و صحیح مسلم صفحہ ۲۰۳۔

(۶) آپ نے زیادتی جہر سے منع کیا تو ایک بڑبیا عورت آپ پر معترض ہوئی۔  
(۷) آپ نے ایک عورت کو چہو چینیے کا پچہ جینے پر حکم حد زنا کا دیا۔ حضرت علی آپ پر معترض ہوئے۔

(۸) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت کی مسجد میں عمارت قدیم پر زیادتی و تکلف کیا تو بہت لوگ آپ پر معترض ہوئے پس آپ نے ان کے جواب میں یہ کہا کہ میں حضرت سے سنا ہے کہ جو کوئی خدا کے لئے مسجد بناوے تو بہشت میں اسکے لئے ویسا ہی گھر بنتا ہے دیکھو بخاری صفحہ ۶۴۴ مسلم صفحہ ۲۰۱۔



(۹) آپ نے بھی تمتع سے حضرت عمر کی طرح منع کیا تو حضرت علی آپ پر مقرر ہوئے اور مقام عسفان میں آپ کے ساتھ خوب جھگڑے حضرت عثمان نے ہر چند کہا کہ مجھے آپ چھوڑ دینے جو بن کہوں کہنے دو) آپ نے کہا کہ میں نہیں چھوڑ سکتا (یعنی جو بن کہتا ہوں سو کہو نکلا) آخر ان کی مخالفت کی اور خود تمتع کا احرام باندھا اور کہا میں کیسے کہنے سے حضرت عثمان کی سنت کو نہیں چھوڑتا دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۲۱۲ صحیح مسلم صفحہ ۴۰۲۔

نودی نے کہا ہے کہ حضرت علی کی گفتگو میں یہ باتیں پائی جاتی ہیں علم کو پہیلانا اور ظاہر کرنا اور حاکموں سے علم کی تحقیق میں جھگڑنا اور نصیحت مسلمانوں کا واجب ہونا (۱۰) حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے مرتدون کو جلایا تو ابن عباس آپ پر مقرر ہوئے آپ نے انکا اعتراض منکر کہا کہ ابن عباس نے سچ کہا دیکھو بخاری صفحہ ۴۲۳۔

ترمذی صفحہ ۱۸۹۔ اور عبارت اسکی نمبر ۴ مخفیات مرتضیٰ میں گذری۔

(۱۱) عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے چاندی کی چاندی سے بیع کی بیشی کے ساتھ جائز کر دی تو ابو سعید خدری آپ پر مقرر ہوئے اور کہنے لگے کہ تم نے یہ بات آخرت سے سنی ہے یا قرآن میں پائی ہے۔ دیکھو بخاری صفحہ ۲۹۱۔ آپ نے ابو سعید کے اعتراض کو مان لیا اور اپنی لاعلمی ظاہر کی چنانچہ نمبر ۴ مخفیات ابن عباس میں گذرا (۱۲) آپ نے ایک شخص کو فتویٰ دیا کہ حاجی کو طواف قدوم (مکہ جاتے ہی طواف کرنا) نہیں چاہئے مستفتی نے مانا اور ابن عمر سے فتویٰ لیا کہ طواف کرنا چاہئے دیکھو صحیح مسلم مع الشرح صفحہ ۴۰۵۔ ابن عمر نے سائل کو کہا کہ اگر تو سچا ہے یعنی اسلام و اتباع نبوی میں تو آنحضرت کی سنت کے سامنے کیسی سنت کی طرف نہ جا۔

(۱۳) آپ نے یہ روایت کی کہ آنحضرت نے محرم ہو کر میمونہ سے نکاح کیا تو سعید بن مسیب نے آپ کو مذہب بوہم کیا اور کہا وہم ابن عباس فی تزویج میمونہ وہو حلال یعنی ابن عباس کو وہم ہو گیا اس روایت میں کہ آنحضرت نے میمونہ سے محرم ہو کر نکاح کیا ہے۔ دیکھو ابو داؤد صفحہ ۲۵۵۔ ابن عباس کی روایت کی تاویل و محمل صحیح ہی ہے۔ چنانچہ نودی نے شرح مسلم میں ذکر کیا ولیکن نقل قول سعید سے یہ مقصود ہے کہ وہ لوگ ہم صحابی کو نہ مانتے اور ان کا وہم کرنا اور بہو لجانا تجویز کرتے آگے ان کی تجویز درست ہو یا نادرست۔

(۱۳) عبداللہ بن مسعودؓ نے عدم جوازِ قسیم کا جنبی کے واسطے فتویٰ دیا ابو موسیٰ اشعریؓ (انہر معترضین ہوئے اور حدیثِ عمارؓ سے استحکام حاصل کیا دیکھو بخاری صفحہ ۵۰ کما مر سابقاً۔

(۱۵) آپؐ نے ابند امینؓ منہ کو حلال طیبہ کہا ہے پھر جب اسکا نسخ پہنچا تو اپنی قول سے رجوع کیا دیکھو شرح مسلم صفحہ ۴۰۱ ہوا مش بخاری صفحہ ۶۶۴۔

(۱۶) عبداللہ بن عمرؓ یا عمرؓ نے عدم جوازِ غسلِ عورت کا بدو نہ کہہ لے بالون کے فتوا دیا تو بی بی عائشہؓ آپؐ پر معترضین ہوئیں دیکھو مسلم صفحہ ۵۰ حجتہ اللہ صفحہ ۱۴۷۔

(۱۷) ابو ہریرہؓ نے فتویٰ دیا کہ روزہ دار جنبی ہو کر صلیح کرے تو اس کا روزہ نہیں تو عبدالرحمن بن عمارؓ نے نماز اور بی بی عائشہؓ اور ام سلمہؓ سے مسئلہ پوچھا جب انہوں نے درست ہونے میں حدیث سنائی تو ابو ہریرہؓ اسکو مان گئے اور اپنا قول چھوڑ دیا دیکھو مسلم صفحہ ۳۵۳ و ۳۵۴۔

(۱۸) ابو موسیٰ اشعریؓ نے فتویٰ دیا کہ بہن کا حصہ بیٹی اور پوتے کے ساتھ نصف بیٹی تو ابن مسعودؓ نے اعراض کیا اور کہا کہ اگر میں یہ فتویٰ دوں تو گمراہ ہوں پھر صحیح فتوا بتلایا کہ بیٹی کا نصف اور پوتی کا چھٹا حصہ باقی بہن کا تب ابو موسیٰ اشعریؓ نے مان لیا دیکھو بخاری صفحہ ۹۹۷۔

(۱۹) آپؐ شیخے میں پیشاب کرتے تو حدیغہ آپؐ پر معترض ہوئی دیکھو بخاری ص ۱۱۸۱ مش صفحہ ۳۶۶۔

(۲۰) مسور بن مخرمہؓ نے محرم کے لئے سر دہونے کو ناجائز کہا تو ابن عباسؓ اور ابن مسورؓ ہوئے اور ان کے قول پر ابو ایوب انصاریؓ نے حدیث سے شہادت دی جب مسورؓ کو وہ شہادت پہنچی تو اپنے قول سے رجوع کیا اور ابن عباسؓ سے کہا کہ میں تم سے کبھی نہ جھگڑوں گا۔ حدیث بخاری صفحہ ۶۴۸ میں ہے اور یہ قول مسورؓ زرقانی صفحہ ۱۴۰ جلد ۲۔ اور قحطانی صفحہ ۳۵۷ جلد ۳ میں ہے۔

(۲۱) معاویہ بن ابی سفیانؓ نے جب تمتع سے منع کیا تو سعد بن ابی وقاصؓ معترض ہوئے اور بولے کہ تم نے تمتع اس دن کیا تھا جس دن یہ مکہ میں کافر بیٹھا تھا یعنی حدیبیہ کے دن آنحضرتؐ کے ساتھ عمرہ کیا تھا۔ دیکھو مسلم صفحہ ۴۰۶۔

(۲۲) انہوں نے صدقۃ الفطر میں اپنی رائے لگائی کہ ایک صاع کجور کے بدلے نصف

صلح گہیوں ہونی چاہئیں تو ابو سعید خدری نے وہ راے غامی اور کہا کہ میں تو  
وہی نکالوں گا جو آنحضرت کے مین نکالتا رہا ہوں ایک صلح گہجور کا دیکھو صحیح  
بخاری صفحہ ۲۰۴ مسلم صفحہ ۳۱۸ ابوداؤد صفحہ ۲۲ ترمذی صفحہ ۸۹ ابن ماجہ  
صفحہ ۳۲۲۔

(۲۳) انہوں نے اپنے بیٹے یزید شقی کے لئے بیعت لینا اور اپنا خلیفہ کرنا تجویز کیا  
اور ان کے نائب مروان نے ان کے حکم سے مدینہ میں خطبہ کیا کہ امیر المومنین  
معاویہ کی راے ہے کہ اپنے بیٹے یزید کو اپنا خلیفہ کرے۔ ابوبکر و عمر کی سنت پر تو  
عبدالرحمن بن ابی بکر اسپر معترض ہوئے اور کہنے لگے کہ یہ تو سنت ہرقل اور قیس کی  
ہے ابو بکر نے اپنے بیٹے کو خلیفہ نہیں کیا اور نہ کسی اور کو اپنے گھر والوں میں سے مروان  
قفا ہوا اور بولا اسکو پکڑو۔ آخر قصہ تک دیکھو بخاری صفحہ ۲۱۵ قسطلانی جلد ۷  
صفحہ ۳۷۹ تاریخ الخلفاء صفحہ ۲۰۲ وغیرہ۔

(۲۴) انہوں نے اپنی راے سے کہہ دیا کہ (آیت والذین یکنزون الذہب والفضة  
ولا ینفقونها فی سبیل اللہ فشر ہم بعذاب الیم۔ یعنی جو لوگ چاندی سونا جمع کر  
ہیں اور فی سبیل اللہ خرچ نہیں کرتے ان کو خبر سنا دے وکہہ والے مار کی) اہل کتاب  
کے حق میں ہی تو ابوذر غفاری اور پیر معترض ہوئے اور کہنے لگے کہ یہ مسلمانوں  
کے حق میں ہی اتری ہے امیر معاویہ نے حضرت عثمان کے پاس ابوذر کی شکایت  
لکھی تو انہوں نے ابوذر کو شام سے مدینہ میں بلا لیا۔

(۲۵) امیر معاویہ نے حضرت امام حسن علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شہادت کو مصیبت  
نہ سمجھا اور ایک بد بخت کے اس موقع پر یہ کلمہ کہنے پر کہ (خبرۃ اطفاء اللہ) یہ  
یہ امام حسن علیہ السلام ایک انگار نہا جس کو خدا نے بجھا دیا ہے سکوت کیا تو متفاد  
صحابی نے انکو سخت طعن کیا اور کہے اور باتوں کا بھی اوپر الزام لگایا دیکھو ابوداؤد  
کتاب اللباس باب جلوہ والخمر صفحہ ۲۱۴ جلد ۲۔ عرہ ۸ جون ۸۹۴ھ  
روز جمعہ مطابق سوم ذی الحجہ ۳۱۱ھ ہجری۔  
کتبہ سید محمد احسن امر وہی نزیل مدراس۔

# قطعه تلخیص

سید احسن حسن الکماهند

آمد از امر و به بشنو حال او

بهر دین مصطفی سیاح گشت

از ره انصاف بین اعمال او

عالم دیندار و مرد با خدا

بر کتاب و سنت است اعمال او

نیض او جاریست بر کفایت و مهر

قابل توصیف هست احب بذل او

از پند تکفیرش کمینند اهل عناد

کم نه شد چیز ز استقلال او

است با او کرد شیعی مجتهد

اندر پست ز استدلال او

شیم چون بحث عبد حق بگفت

اجتهاد شیعی روشد - سال او

ایضاً من

شد بحث مہات ابن مریم

بامولہ کی ہست پر فن  
 دکنو لو سیج محمد بن صاحب دہوی

بکریخت مخالف از مقابل

چون از پئے خود ندیدامن

گفتیم (صلاحیت) سن او

فتح محمد حسن